

١٠٩٤

کتاب السماء

٢١٩
ش. ق

الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ، تأليف عياض بن

موسى - ٥٤٤ هـ . كتبه أحمد بن محمد بن علي
سنة ١٢١٧ هـ .

٢٠٥ ق ٢١ س ٢٠ × ٥ ر ١٢ سم
نسخة جيدة ، رؤوس الفقر بالحمرة ، خطها نسخ
حسن ، طبع .

١٠٩٣

الأعلام ٥ : ٢٨٢ الظاهرية (التاريخ ٢) : ٣١٩

١ - السيرة النبوية أ - القاضي عياض ، عياض بن

موسى - ٥٤٤ هـ ب - الناسخ ج - تاريخ النسخ

٤٢

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات

اسم الكتاب الشفاء في معرفة مقوم الكفاية الرقم ١٠٩٢

اسم المؤلف ابو الفضل عباس اليربوعي

تاريخ النسخ ١٤١٧ هـ

عدد الأوراق ٢١٥ القياس ١٤٥ × ٢٤

ملاحظات سيرة نبوية

ص ١٩



وخرجه الكتاب
فولده في الابد
الذي



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال القاضي الشيخ الامام العالم الاوحد الفقيه الاديب علم الحقايق
ابو الفضل عياض موسى بن عياض الجعفي قدس الله روحه الحمد لله
المنفرد باسمه الاسمي المختص بالملك الاعز الاحي الذي ليس ونه منتهى
ولا وراءه ممرجى الظاهر لا تخيلا ووهما الباطن تبتدسا لا عدما
وسع كل شئ رحمة وعلما واسبع على اوليائه نعماعا وبعث فيهم رولا
من انفسهم انفسهم عربا وعجما وازكاهم محمدا ومنى وانجم عقلا وجملا
واوفرهم علما وفهما واقوامهم قينا وعزما واشدهم بهم رافة ورجما
زكاه روحا وجسما وحاشاه عيبا ووصما واتاه حكا وحكما وفتح به
اعيننا عينا وقلوبا غلغا واذا ناصما فامن به وعزرن من نصره من جعل
الله له في نعم السعادة قسما وكذب به زصدي عن اياته من كتب الله
عليه الشفاء حتما ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى صلى الله عليه
وسلم صلوة تنموني ونبي وعلى له وصحبه وسلم تسليما **اما بعد** اشرك الله قلبه

وقلبك بانوار اليقين ولطف لي ولك بما لطف به لاوليائه المتقين
الذين شرفهم الله بنزل قدسية واوحشهم من الخليفة انسه
وخصهم من معرفته ومشاهدته عجائب ملكوتية واثار قدره بما ملأ
قلوبهم حبرة ووله عقولهم في عظمته حيرة فجعلوا همهم به واجلا
ولم يروا في الدارين غير مشاهدا فهم بمشاهدة كماله وجلاله يتعمون
وبين اثار قدرته وعجائب عظمته يترددون وبالانقطاع اليه والكل
عليه يتعززون بابين بصار وقوله تعالى **وَرَبُّهُمْ ذَرُّهُمْ فِي حَوْصِهِمُ الْعَبَسُ**
فانك كررت على السؤال في مجموع يتضمن التعريف بقدر المصطفى عليه افضل
الصلوة والسلام وما يجب له من توقير واكرام وما حكم من لم يوقر واح
عظيم ذلك اله راو فتعرف في حق منصبه الجليل فلامه ظفر وان اجمع
لك ما لا سلفا فتاوا امتتت في ذلك من مقال وابينه بنزل صور وامثاله
فاعلم اكرمك الله تعالى انك حكمتني من ذلك امرا وارهقني فيما نذرتني
اليه عسرا وارقتني بما كلفتنني من نقاصها ملاء قلبي رعبا فان اكلت
في ذلك بسند عي تقرب اصولي وخبر فصولي واكشف عن غوامض ودقائق
من علم الحقايق مما يحجب للنبي صلى الله عليه وسلم ويضاف اليه او يمنع او يجر
عليه ومعرفة النبي والرسول والرسالة والنبوة والمجبة والخلة وخصايص
هذه الدرجة العلية وهنما مهامة فتح تحار فيها القفا وتقصير بالخطا
ومجاهل تفضل فيها الاخطا ان لم تهتد بعلم علم ونظر سيد يد وملا حض
نزل بها الاقدام ان لم تعبد على نواقي من الله تعالى بل بالكتابة لما رجوت به
ولك في هذا السؤال والجواب من نزل ونواقي يتدبر في قدر الحبيب وخليفه
العظيم وبيان خصائصه التي لم تجتمع قبل في مخلوق وما يدان الله تعالى به

نسخه
بجاءه

من حقه الذي هو ارفع الحقوق ويستيقن الذين اوتوا الكتاب ويزداد
الذين امنوا ايمانا واما اخذ الله تعالى الذين اوتوا الكتاب لعينته للناس
ولا يكتفون **وما حد ثنا** ابو الوليد هشام بن احمد الفقيه رحمه الله تعالى
بقراءة عليه قال **حد ثنا الحسين بن محمد** قال **حد ثنا ابو عمر التميمي حد ثنا**
ابو محمد بن عبد المؤمن حد ثنا ابو بكر محمد بن بكر حد ثنا سليمان بن الاشعث
حد ثنا موسى بن اسمعيل حد ثنا حماد اخبرنا علي بن الحكم **عن عطاء عن**
ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل
عن علم فكتمه الجمه الله تعالى لجامه من نار يوم القيمة **فبادرت** الى ان كنت مسفرا
عن وجه الغرض مؤديا من ذلك الحق المفترض اختلستها على استعجال
لما المرء يصدده من شغل البدن والبال بما طوقه من مقاليد المحنة التي
ابتلي بها فكادت تشغل عن كل فرض ونفل وترد بعد حسن التقويم الى اسفل سفل
وتوارى الله تعالى بالانسان خيرا ليجعل شغله وهمه كله فيما يحمد عدا او يذم
محملة فليس ثم سوى حضرة النعيم او عذاب الجحيم وكان عليه بجو بصت
واستنقاذ محبته وعمل صالح يسير يده وعلم نافع يفيد او يستفيد جبر الله
تعالى صدق قلوبنا وعرف عظيم ذنوبنا وجعل جميع استعدادنا للمعاد نائوا
دواعينا فيما يجينا ويقر بنا اليه تكافؤا في تحطينا بمثله ورحمته
وما تويت تقريبه وقد رجحت بعبودية ومهدت تأصيله وخلصت تفصيله
وانحيت حصره وتخصيله ترجمته بالشفاء بتعريف حقوق المصطفى صلى
الله عليه وسلم وجصرت الكلام فيه في اقسام اربعة **القسم الاول**
في سظيم الاعلى القند هذا النبي صلى الله عليه وسلم قولا وفعلات ووجه
الكلام فيه في اربعة ابواب **الباب الاول** في ثنائيه تعالى عليه واظهاره

عظيم قدره لديه صلى الله عليه وسلم وفيه عشرة فصول **الباب الثاني**
في تكيله تعالىه المحاسن خلقا وخلقاً وقرانه جميع الفضائل الدينية والدنيوية
فيه تسقا صلى الله عليه وسلم وفيه سبعة وعشرون فصلا **الباب الثالث**
فيما ورد من صحيح الاخبار ومشهورها بعظيم قدره عند ربه ومنزلته
وما خصه الله به في الدارين من كرامته صلى الله عليه وسلم وفيه اثني عشر
فصلا **الباب الرابع** فيما اظهره الله تعالى على يده من الايات والمعجزات
وشرفه به من الخصائص والكرامات وفيه ثلثون فصلا **القسم الثاني** فيما
على الانام من حقوقه عليه الصلوة والسلام ويترتب القول فيه في اربعة ابواب
الباب الاول في فرض الايمان به ووجوب طاعته واتباع سنته صلى الله
عليه وسلم وفيه خمسة فصول **الباب الثاني** في لزوم محبته ومناصحته وفيه
ستة فصول **الباب الثالث** في تعظيم امره ولزوم توقيره ويره صلى الله
عليه وسلم وفيه سبعة فصول **الباب الرابع** في حكم الصلوة عليه والتسليم
وفرض ذلك وفضيلته وفيه عشرة فصول **القسم الثالث** فيما يستعمل في حقه
صلى الله عليه وسلم وما يجوز عليه وما يمنع ويصح من الامور البشرية ان يصح
اليه وهذا القسم كرمك الله تعالى هو سر هذا الكتاب ولباب عمرة هذه الابواب
وما قبله له كالفواعل والتمهيدات والذلائل على ما نوردته فيه من التمكن البين
وهو الحاكم على ما بعدك والمنجز من عرض هذا التاليف وعند وعند التقصي لموعده
والتقصي عن عهدته يشرف صدر العبد والعين ويشرف قلب المؤمن باليقين وتلا
انواره جوارح صدره ويقدر العاقل النبي صلى الله عليه وسلم حق قدره ونحو الكلام
فيه في بين **الباب الاول** فيما يختص بالامور الدينية والدينية ويشتمل بقول
وفيها ستة عشر فصلا **الباب الثاني** في الحوائج الدنيوية وما يجوز نظره عليه

من الاعراض البشرية وفيه تسعة فصول **القسم الرابع** في تصرف وجوه الاحكام
على من نقضه او سببه عليه افضل الصلوة والسلام وينقسم الكلام فيه في **بابين**
الباب الاول في بيان ما هو في حقه صلى الله عليه وسلم سب ونقص من تعريض
او نقص وفيه عشرة فصول **الباب الثاني** في حكم شائته وموذيته ومنقصه
وعقوبته وذكر استنابته والصلوة عليه وودائته وفيه عشرة فصول
وختمناه بباب ثالث جعلنا تكلمة لهذه المسئلة ووصله للباينين اللذين قبله
في حكم من سب الله تعالى ورسوله وملائكته وكتبه والالتبي صلى الله عليه وسلم
وصحبه رضوا الله عنهم **واختصر** الكلام فيه في خمسة فصول وبتمامها ينتج
الكتاب ويتم الاقسام والابواب وتلوح في غرة الايمان لمعة منيرة وفي تاج
التراجم درة خطيرة تزيح كل بس وتوضح كل تخمين وحسد وتشفى صدور قوم
مؤمنين وتصدع بالحق وتعرض عن الجاهلين وبالله تكال الله سواء المتعينين
لا اله الا هو الملك الحق المبين **القسم الاول** في تعظيم العلي الاعلى لقد رآ النبي
للمصطفى صلى الله عليه وسلم قولا وفعله **قال** الفقيه الامام القاضي ابو الفضل
المؤلف رحمه الله تكلموا لا خفاء على من مارس شيئا من العلم او خصن يارني
لمحة من فهم بتعظيم الله تعالى قدر نبينا عليه الصلوة والسلام وخصوصه
تليه بفضائل ومحاسن ومناقب لا تنضب لزاما ونوبه من عظيم قدره
مما تكل عنه الالسنه والاقلام **فمنها** ما صرح به تكال في كتابه ونبه به على
جليل نصابه واثنى به عليه من اخلاقه وادابه وحض العباد على التزامه
وتقلدا يجابه فكان جل جلاله هو الذي تفضل واولى ثم طهر وزكى ثم مزج
بذلك **الثاني** ثم تاب عليه الجزاء الا وفي فله الفضل بدءا وعودا والحمد
لله اولى واخرى **ومنها** ما برزه للعيان من خلقه على اتم وجوه الكمال

والجلال وتخصبه بالمحاسن الجميلة والاخلاق الحميدة والمذاهب الكريمة
والفضائل العديدة وتأييدك بالمعجزات الباهرة والبراهين الواضحة
والكرامات البينة التي شاهدنا من عاصره ورآها من ادركه وعلمها
علم يقين من جاء بعد حتى انتهى علم حقيقة ذلك البناء وفاضت انواره
علينا صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا **حدثنا** القاضي الشهيد ابو علي الحسين
ابن محمد الحافظ رحمه الله قراءة متى عليه **قال** **حدثنا** ابو الحسين المبارك
ابن عبد الجبار وابو الفضل احمد بن خيرون **قالا** **حدثنا** ابو علي البغدادي **قال**
حدثنا ابو علي السنجي **قال** **حدثنا** محمد بن احمد بن محبوب **قال** **حدثنا** ابو عيسى
ابن سورة الحافظ **قال** **حدثنا** اسحاق بن منصور **قال** **حدثنا** عبد الرزاق
قال **اخبرنا** معمر بن قنادة **عن** انس بن مالك رضي الله عنه ان النبي صلى
الله عليه وسلم اتى بالبراق ليلة اسرى به مليحا مسرجا فاستصعب عليه فقا
له جبريل عليه السلام امجد تفعل هذا فما رجبك احد اكرم على الله تكامنه **قال**
فارفض عرفا **الباب الاول** في ثناء الله تعالى عليه واظهاره عظيم قدره لذات
اعلم ان في كتاب الله العزيز ايات كثيرة مفصحة بحميد ذكر المصطفى صلى الله
عليه وسلم وعده محاسنه وتعظيم امره ونوبه قدره اعتمدنا منها على ما
ظهر معناه وبيان فحواه وجمعنا ذلك في عشرة فصول **الفصل الاول**
فيما جاء من ذلك مجي الملاح والثناء وتعداد المحاسن كقوله تعالى لقد جاءكم
رسول من انفسكم الاية **قال** السمرقندي **وقرأ بعضهم من انفسكم بفتح الفاء وقراءة**
المجهور يا تظم **قال** القاضي الامام ابو الفضل وفقه الله اعلم الله تعالى المؤمنين
ان العرب واهل مكة او جميع الناس على استناد والمفسرين من الملاح
الخطاب انه بعث فيهم رسولا من انفسهم يعرفونه ويحققون مكانته ويعلمون

صدقه واما انه فلا يتهمونه بالكذب وترك التصحط لهم لكونه منهم
وانه لم تكن في العرب قبيلة الا وهما على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولادة
او قرابة وهو عند ابن عباس رضي الله عنهما وغيره معنى قوله تعالى لا اله الا الله
في القرني وكونه من اشرفهم وارفعهم وافضلهم على قراءة الفصح وهذه
المدح ثم وصفه بعد باوصاف حميدة وانى عليه بحامد كبريه من حرصه
على هدايتهم وشدتهم واسلامهم وشدت ما بعثتهم وضرهم في دنياهم
واخرهم وعزته عليه وداوته ورحمته بمؤمنيه صلى الله عليه وسلم قال
بعضهم اعطاه الله اسمين من اسمائه روف وتجم ومثله في الآية الاخرى
قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم لاية
وفي الآية الاخرى قوله تعالى هو الذي بعث في الامم رسولا منهم لاية
وقوله تعالى كما انزلنا فيكم رسولا منكم الآية **ودوي** عن علي بن ابي طالب
كرم الله وجهه **عن** النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى من انفسكم قال سبأ
وصهر او حسبا ليس في ابائي من لدن آدم سفاوح كئنا تكاح قال ابن الكلبي
رحمة الله كتبت للنبي صلى الله عليه وسلم خمس مائة ام فما وجدت فيهن
سفاوحا ولا شيئا مما كان عليه اهل الجاهلية **وعن** ابن عباس رضي الله عنهما
في قوله تعالى وقلبك في الساجدين قال من نبي النبي حتى اخرجتك نبيا وقال
جعفر بن محمد علم الله تعالى عجز خلقه عن طاعته ففرهم ذلك لكي يعلموا انهم
لا ينالون الصفوة من خدمته فاقام بينه وبينهم مخلوقا من جنسهم في الصفوة
البسه من نعته الرافة والرحمة واخرجه الى الخلق سفيرا صادقا وجعل
طاعته طاعته وهم اذ قد نوبت حقه فقالوا من اجل من طبع الرسول
فقد اطاع الله وقال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين قال ابو بكر

ابن طاهر زين الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم بزينة الرحمة فكان كونه
رحمة وجميع شوائبه وصفاته رحمة على الخلق من اصابه شيء من رحمة
فهو الناجي في الدارين من كل مكروه والواصل فيهما الى كل محبوب الاخر
ان الله تعالى يقول وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فكانت جوده رحمة وما
رحمة كما قال عليه الصلوة والسلام حيوني خيرا لكم وموتني خيرا لكم وما قال عليه
الصلوة والسلام اذ اراد الله تعالى رحمة بامة قبض يدها قبلها جعلها لها
فرطا وسلفا وقال السموي رحمة للعالمين يعني للجن والانس وقيل لجميع الخلق
للمؤمنين رحمة بالهداية ورحمة للمنافقين بالامان من القتل ورحمة للكافرين
بالعذاب قال ابن عباس رضي الله عنهما هو رحمة للمؤمنين والكافرين اذ عرفوا
بما اصاب غيرهم من الالم المكذبة وحكي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لخير
عليه السلام هل اصابك من هذه الرحمة شيء قال نعم كنت اخشى العاقبة فانبت
لثناء الله عز وجل على بقوله ذي قوة عند ذي العرش مبين مطاع ثم امين
ودوي عن جعفر بن محمد الصادق في قوله تعالى فاسلام لك من اصحاب اليمين
اي بك انما وقعت سلامتهم من اجل كرامة محمد صلى الله عليه وسلم وقال
الله تعالى نور السموات والارض لاية قال كعب بن جابر رضي الله عنهما
المراد بالنور الثاني هنا محمد عليه الصلوة والسلام وقوله تعالى مثل نور
اي نور محمد صلى الله عليه وسلم قال سهل بن عبد الله المعنى الله هادي اهل
السموات والارض ثم قال مثل نور محمد عليه الصلوة والسلام اذ كان مستوعبا
في الاضداد بمشكوة صفتها كذا وازاد بالمصباح قلبه وبالترجاجة صدق
اي كونه كوكبا يضيء من الامم والجموع بوقود من شجرة مباركة
اي من نور ابراهيم عليه الصلوة والسلام وصيرت المشكاة الشجرة المباركة

١٢

وقوله تكلم بكاد يرتها يضئ اى يكاد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم تبين للناس قبل
كلامه هكذا الزيت وقد قيل في هذه الآية غير هذا والله اعلم وقد سماه الله تكلم
في القرآن في غير هذا الموضع نورا وسراجا منيرا فقال الله تكلموا فاجاءكم من الله نورا
وكتاب مبين وقال الله تكلموا انما ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ودا عيا الى الله
باذنه وسراجا منيرا ومن هذا قوله تكلم لم نشرح لك صدرك الى اخر السورة شرح
اى توسع والمراد بالصدر رهننا القلب قال ابن عباس رضى الله عنهما شرحه بالكلية
وقال سهل نورا الرسالة وقيل الحسن ملاءه حكما وعلما وقيل معناه لم نظهر قلبك
حتى لا يوزيك الوسواس ووضعنا عنك وزرك الذى انقض ظهرك قيل مالف
من ذنبك يعنى قبل النبوة وقيل اراد نقل ايام الجاهلية وقيل اراد ما انقله
من الرسالة حتى بلغها حكاها لما وردتى والتسلي وقيل عصمتك ولولا ذلك
لا نقلت الذنوب لظهور حكاها لستمر قد تى ورفعتك ذكرك قال يحيى بن آدم
بالنبوة وقيل اذا ذكرت ذكرت معنى قول لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل
فى الاذان والاقامة قال القاضى ابو الفضل رحمه الله هذا تقرير من الله جل
اسمه لنبية صلى الله عليه وسلم على عظيم نعمه لديه وشريف منزلته عنده
وكرامته عليه بان شرح قلبه للايمان والهداية ووسعه لوعى العلم وحمل
الحكمة ورفع عنه ثقل امور الجاهلية عليه وبغضه لسيرها وما كانت عليه
بظهور دينه على الذين كاه وحط عنه عهدا واعجاب الرسالة والنبوة
لتبليغه للناس ما نزل اليهم ونوبه بعظيم مكانه وجليل رتبته ورفعته ذكره
وقرانه مع اسمه اسم الله قال قتادة رضى الله عنه رفع الله ذكره فى الدنيا والآخرة
فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلوة الا يقول اشهدان لا اله الا الله
واشهدان محمدان رسول الله **وروى ابو سعيد الخدرى** رضى الله عنه ان النبي

صلى الله عليه وسلم قال اتانى جبريل عليه السلام فقال ان ربي وربك يقول تدك
كيف رعت ذكرك قلت الله ورسوله اعلم قال اذا ذكرت ذكرت معى قال ابن عطاء
جعلت تمام الايمان بذكرى معك وقال ايضا جعلتك ذكرا من ذكري فذكر ذكرك
قال جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنه لا يذكر احد بالرسالة الا ذكرنى بالرسالة
واشار بعضهم فى ذلك الى الشفاعة ومن ذكره معه تكلم ان قرن طاعته بطاعته
واسمه باسمه فقالوا طيعوا الله والرسول وامنوا بالله ورسوله فجمع بينهما
بواو العطف المشتركة ولا يجوز جمع هذا الكلام فى غير حقه عليه الصلوة والسلام
حدثنا الشيخ ابو على الحسين بن محمد الجبلى فى الحافظ فيما اجاز به وقراءة على ثقة
عنه قال **حدثنا** ابو عمر التمرى قال **حدثنا** ابو محمد بن عبد المؤمن قال **حدثنا** ابو بكر
ابن اسة قال **حدثنا** ابو داود البجلي قال **حدثنا** ابو الوليد الطيالسي قال
حدثنا شعبة عن منصور عن عبد الله بن يسار عن حذيفة رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم ما شاء الله وشاء فلان ولكن
ما شاء الله ثم شاء فلان قال الخطابي رحمه الله ارشدكم صلى الله عليه وسلم
الى الابد فى تقديم مشيئة الله تعالى على مشيئة من سواه واخبارها بتمم التي هي
للسوق والتراخي بخلاف الواو التي هي للاشتراك ومثل الحديث الاخر ان خطيبا
خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من طيع الله ورسوله فقد رشد ومن عصاه
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يس خطيب القوم انت قم اوقال ذهب قال ابو سليمان
كره منه الجمع بين اليمين بحرف الكناية لما فيه من التسمية وذهب غير الى انه انما
كره له الوقوف على بعضهما وقول ابى سليمان اصح لما روى فى الحديث الصحيح انه قال
ومن يصبها فقد غوى ولم يذكر الوقوف على بعضهما وقد اختلف المفسرون وصح
تعالى وقوله تكلم ان الله وملائكته يصلون على النبي هل يصلون راجعة على الله تعالى

بذكرى معى
مقام

والملائكة أم لا فاجازه بعضهم ومنعه آخرون لعلة التشريك وخصوا الظهير
بالملائكة وقد رواه الآية ان الله يصلي وملائكته يصلون وقد روى عن عمر
رضي الله عنه انه قال من فضيلتك عند الله ان جعل طاعتك طاعته فقال
من يطع الرسول فقد اطاع الله وقد قال الله تعاقل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحببكم الله الآية روى انه لما نزلت هذه الآية قالوا ان محمدا يريد ان يتخذ
حنانا كما اتخذت التصاري عيسى عليه السلام فانزل الله تعاقل اطعوا الله
والرسول الآية ففرق طاعته بطاعته رغما لهم وقد اختلف المفسرون
في معنى قوله تعاقل ام الكتاب اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم
فقال ابو العالية والحسن البصري الصراط المستقيم هو رسول الله صلى الله
عليه وسلم وخيار اهل بيته واصحابه رضي الله عنهم كما ههنا
ابو الحسن الماوردي وحكي مكي عنهما نحو وقال هو رسول الله صلى الله
عليه وسلم واصحابه ابو بكر وعمر رضي الله عنهما وحكي ابواليث السمرقندي
مثله عن ابوالعالية في قوله تعاقل الذين انعمت عليهم قال يبلغ ذلك
الحسن فقال صدق والله ونصح وحكي الماوردي في ذلك في تفسير صراط الذين
انعمت عليهم عن عبد الرحمن بن زيد وحكي ابو عبد الرحمن السلمي عن بعضهم
في تفسير قوله تعاقل استمسك بالعروة الوثقى لانه صلى الله عليه
وسلم وقيل الاسلام وقيل شهادة التوحيد وقال سهل في قوله تعاقل انعمت
نعمة الله لا تحسوها قال نعمته محمد صلى الله عليه وسلم وقال الله تعاقل
جاء بالصدق وصدق به ولما هم المتفقون الايتين اكثر المفسرين على ان الله
جاء بالصدق وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم وهو الذي صدق به
وقرى صدق به بالتنجيف بقول غيرهم الذي صدق به المؤمنون وقيل ابو بكر وقيل

على رضي الله عنها وقيل غير هذا من الاقوال وعن مجاهد في قوله تعاقل الا بدكر الله
تطمئن القلوب قال محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم **الفصل الثاني**
في وصفه تعاقله بالشهادة وما يتعلق بهما من الثناء والكرامة قال الله تعالى
يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا الآية جمع الله تعاقله صلى الله
عليه وسلم في هذه الآية ضربا من ضربات الاثره وجملة اوصافه من المدحة فجعله
شاهدا على امته لنفسه بايداه عهد رسالته وهي من خصايصه صلى الله عليه
وسلم ومبشرا لاهل طاعته ونذيرا لاهل معصيته وداعيا الى توحيد
وعبادته وسراجا منيرا يهتدى به للحق **حدثنا** الشيخ ابو محمد بن عثمان بن عجمه
قال **حدثنا** ابو القاسم حاتم بن محمد قال **اخبرنا** ابو الحسن القاسمي قال **حدثنا** ابو
المرزوق قال **حدثنا** ابو عبد الله محمد بن يوسف قال **حدثنا** البخاري قال **حدثنا**
محمد بن سنان قال **حدثنا** في **حدثنا** هلال بن عطاء بن يسار قال لقيت عمدا
ابن عمر بن العاص رضي الله عنهم قلت **اخبرني** عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال اجل والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا ايها النبي انا
ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وخرز اللاميتين انت عبدى ورسولى سميتك
المتوكيل ليس يفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا يدفع بالشيئة الشينة
ولكن يعفو ويغفر لمن يقبضه الله تعاقل حتى يقبض به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله
الا الله ويقبض به اعينا عميا واذا اتصمنا وقلوبا غلظا وذكره مثله عن عبد الله
ابن سلام وكعب الاخبار وفي بعض طرقه عن ابن اسحاق ولا صخب في الاسواق
ولا متربين بالغش ولا قول لنا اسدره لكل جميل واهب له كل خلق كريم
واجعل السكينة لباسه والبرشعارة والتقوى ضميره والحكمة معقوله
والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق

شريعته وأهدى إمامه والأسلام ملته وأحمد أسمة أهدي به بعد
الصلوة وأعلم به بعد الجلالة وأرفع به بعد الخالفة وأسمى به بعد التكره والتبر
به بعد القلة وأغنى به بعد العيلة وأجمع به بعد الفرقة وأولف به بين قلوب
مختلفة وأهوى مشيئة وأحم متفرقة وأجعل أمته خير أمة أخرجت
للناس وفي حديث آخر **أخبرنا** رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفته في القبر
عبدى أحمد المختار مؤلف بمكة ومهاجرة بالمدينة أوقا لطيبة أمته الحمارون
لله تعا على كل حال وقد قال الله تعا الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذين
وقال الله تعا فيما رحمة من الله لتعلم الآية قال السمرقندي ذكرهم الله تعا
منته أنه جعل رسوله عليه الصلوة والسلام رجما بالمؤمنين وقال النبي
وأولئك فضلنا على العالمين وأذت لهم ذل وكان فضلنا على
الذين كفروا كفضلنا على المؤمنين وكان كفرهم كقتلهم فآل عمران
وقال أبو محمد المكي رحمه الله في هذا افتتاح كلام بمنزلة اصحابك الله تعا وأعد
الله تعا وقال عون بن عبد الله أخبره بالعرفقيل أن يجبره بالذنب حتى السمرقندي
عن بعضهم أن معناه عافاك الله ياسلم القلب لم اذنت لهم قال ولو بدأ النبي
صلى الله عليه وسلم بقوله لم اذنت لهم لحيف عليه ان ينشق قلبه من هيبه هذا
الكلام لكن الله تعا رحمه أخبره بالعرفقيل حتى سكن قلبه ثم قال له لم اذنت لهم
بالتخلف حتى تبين لك الصادق في عذره من الكاذب وفي هذا من عظيم منزلته
عند الله تعا ما لا يخفى على ذي لب ومن أكرامه آياه وبره ما ينقطع دون
غايته نياط القلب لا يقطو به ذهب ناس لان النبي صلى الله عليه وسلم معا
بهذه الآية وحاشاه من ذلك بركان مخبر فلما اذن لهم خير الله أنه لو لم يأذن
لهم لقدوا لنفاهم وأنه لا حرج عليه في الاذن لهم قال القاضي أبو الفضل رحمه
الله يجب على المسلم المجاهد نفسه الرأض بزمام الشريعة خلقه ان يتأدب
بالعرفقيل بقوله وفعله ومعاطته ومحاوراته فهو غير المعارف الحقيقية

على كل من خالفكم والرسول حجة عليكم كما السمرقندي وقال الله تعا وبشر الذين
امنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم قال قتادة والحسن بن زيد بن سلم قدم صدق
هو محمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم وعن الحسن ايضا هي مصيبتهم بنيتهم صل
الله عليه وسلم وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه هي شفاعته بنيتهم محمد
صلى الله عليه وسلم هو شفيع صدق عند ربهم وقال سهل بن عبد الله التستري
هي سابقة رحمة اوردتها في محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن علي الترمذي
هو امام الصادقين والصديقين الشفيع المطاع والسائل الجاب محمد صلى الله
عليه وسلم كما عنه السلي رحمه الله تعا **الفصل الثالث** فيما ورد في خطابه
آياه مورد الملائكة والمبرة فمن ذلك قوله تعا عفا الله عنك لم اذنت لهم
قال أبو محمد المكي رحمه الله في هذا افتتاح كلام بمنزلة اصحابك الله تعا وأعد
الله تعا وقال عون بن عبد الله أخبره بالعرفقيل أن يجبره بالذنب حتى السمرقندي
عن بعضهم أن معناه عافاك الله ياسلم القلب لم اذنت لهم قال ولو بدأ النبي
صلى الله عليه وسلم بقوله لم اذنت لهم لحيف عليه ان ينشق قلبه من هيبه هذا
الكلام لكن الله تعا رحمه أخبره بالعرفقيل حتى سكن قلبه ثم قال له لم اذنت لهم
بالتخلف حتى تبين لك الصادق في عذره من الكاذب وفي هذا من عظيم منزلته
عند الله تعا ما لا يخفى على ذي لب ومن أكرامه آياه وبره ما ينقطع دون
غايته نياط القلب لا يقطو به ذهب ناس لان النبي صلى الله عليه وسلم معا
بهذه الآية وحاشاه من ذلك بركان مخبر فلما اذن لهم خير الله أنه لو لم يأذن
لهم لقدوا لنفاهم وأنه لا حرج عليه في الاذن لهم قال القاضي أبو الفضل رحمه
الله يجب على المسلم المجاهد نفسه الرأض بزمام الشريعة خلقه ان يتأدب
بالعرفقيل بقوله وفعله ومعاطته ومحاوراته فهو غير المعارف الحقيقية

من

بالحق عام يا محمد أتاك لم لي
أقران الحكيم أتاك لمن المرسلين فإن قد
أتم من اسمائه صلى الله عليه وسلم فيه أنه قسم كان فيه من التعظيم ما تقدم
ويؤكد فيه القسم عطف القسم الآخر عليه وإن كان بمعنى التداء فقد جاء قسم آخر
بعك لتحقير رسالته والشهادة بهدايته أقسم تكا باسمه وكما به أنه لمن المرسلين
بوجهه إلى عبارته وعلى صراط مستقيم من إيمانه أي طريق لا أعوج جاج فيه
ولا عدول عن الحق قال النقاش لم يقسم الله تكا لأحد من أنبيائه عليهم السلام
بالرسالة في كتابه إلا له وفيه من تعظيمه وتجيده على ناول من قال أنه يأسيد
ما فيه وقدة صلى الله عليه وسلم أناسيد وولد آدم ولا فخر وقال الله تكا
لا أقسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد قيل لا أقسم به إذ لم تكن فيه بعد جرحك
منه حكاة مكي وقيل لأنك أي أقسم به وانت به يا محمد حلول وحل لك
ما فعلت فيه على التفسيرين والمراد بالبلد عند هؤلاء مكة وقال النواسطي
أي تخلف لك بهذا البلد الذي شرفه بمكانك فيه حيا وبرحمتك ميتا يعني
المدينة والاول صح لأن السورة مكية وما بعد صحه قوله تكا حل بهذا البلد
ونحو قول ابن عطاء في تفسير قوله تكا وهذا البلد الامين قال امنها الله تكا
عز وجل مقامه فيها وكونه بها فان كونه عليه الصلوة والسلام امان حيث
كان ثم قال الله تكا وولد وما ولد من قال وادام فهو عام ومن قال هو
ابراهيم عليه السلام وما ولد ففي ان شاء الله تكا إشارة إلى محمد صلى الله
عليه وسلم فضمن السورة القسم به في موضعين وقال تكا الم ذلك الكتاب لا ريب
قال ابن عباس رضي الله عنهما هن الحروفقسام أقسم الله تكا بها وعنه وغيره
فيها غير ذلك وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله تكا الالف هي
الله تكا واللام جبريل عليه السلام والميم محمد عليه الصلوة والسلام

وحي هذا القول السمرقندي ولم ينسبه إلى سهل و
نزل جبريل على محمد
عليه الصلوة والسلام بهذا القران لا ريب فيه وعلى الوجه الاول يحتمل القسم
ان هذا الكتاب حق لا ريب فيه ثم فيه من فضيلة قران اسمه باسمه نحو
ما تقدم وقال ابن عطاء في قوله نوح والقران المجيد أقسم بقوة قلب حبيبه
محمد صلى الله عليه وسلم حين حمل الخطاب والمشاهدة ولم يترك في ذلك في العلو
حاله وقيل هو اسم للقران وقيل اسم لله وقيل جبل محيط بالارض وقيل
غير هذا وقال جعفر بن محمد في تفسيره والتيم اذا هوى انه محمد صلى الله عليه
وسلم وقال التيم قلب محمد وهو انشراح من الأنوار وقال انقطع عن غير
الله وقال ابن عطاء في قوله نوح والنجر وليال عشر النجر محمد صلى الله عليه وسلم لان
منه نجر الايمان الغضل الخامس في قسمه تعالى جده له ليتحقق مكانه عنده قال
الله نوح جل اسمه والضحى والليل اذا سجي السورة اختلف في سبب نزول هذه
السورة قيل كان نذرا للنبي صلى الله عليه وسلم قيام الليل لعذر نزل به فتكلمت
امراة في ذلك بكلام وقيل بل تكلم به المشركون عند فترة الوحي فنزلت السورة
قال القاضي الامام ابو الفضل تضمنت هذه السورة من كرامة الله تعالى له وتنويره
به تفيظه اياه سنة وجوه الاول القسم له عما اخبره به من حاله بقوله والضحى
والليل اذا سجي اي ورب الضحى وهذا من اعظم درجات المبرة الثاني بيان مكانه عنده
وحظوته لديه بقوله تعالى ما ودعك ربك وما قلم اي ما تركك وما اغضبك وقيل ما
الملك بعد ان صطفك الثالث قوله وللاخرة خير ندم من الاولى قال ابن اسحاق
اي مالك في مرجعك عند الله اعظم مما اشدك الله من كل صفة الدنيا قال سهل اي

هو

ما ادخرت لك من الشفاعة والمقام المحمود خير لك مما اعطيتك في الدنيا الرابع قوله تعالى ولو
يعطيك برك فترضى هذه اية جامعة لوجوه الكرامة وانواع السعادة وشتات الانعام في
الدارين والزيادة قال ابن اسحاق يرضيه بالغنج في الدنيا والثواب في الآخرة وقيل يعطيه
الحوض والشفاعة وروى عن بعض آل النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس آية في
القرآن ارحم منها ولا يرضى رسول الله صلى الله عليه ان يدخل احد من امته النار الا
ما عده الله عليه من نعمه وقررة من الآيات قبله في بقية السورة من هدايته الى ما
هداه له او هداية الناس به على اختلاف التقاسيم ولا مال له فاغناه الله
بما آتاه او بما جعله في قلبه من القناعة والغنى ويتماخض عليه عمه واواه
اليه وقد قيل اواه اليه تعالى وقيل يتماخض لا مثلك فاواك اليه وقيل المعنى
الرحيم فكيف يدبك ضالا واغنى بك عائلا واوى بك يتيما ذكره مهابد المنان وانه على
المعلوم من التغيير لم يرمله في حال صغره وعيولته ويتيمه وقبل معرفته به
ولا ودعه ولا قلاه فكيف بعد اصطفاؤه واختصاصه السادس امره باظهار
نعمته عليه وشكر ما شرفه به بنشره وانشاده ذكره بقوله واما بنعمته
ربك فحزن فان من شكرك النعمة الحديث بها وهذا خاص له عام لأمته وقال الله تعالى
والنجم اذا هوى اذ قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى اختلف المفسرون في قول
تعالى والنجم اذا هوى اذ قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى اذ قوله تعالى والنجم اذا هوى
مجدانه محمد صلى الله عليه وسلم وقال هو قلب محمد وقد قيل في قوله تعالى والنجم اذا هوى
النجم اذا هوى وما ادريك ما الطارق النجم الناقب ان النجم هنا ايضا محمد صلى الله عليه
وسلم حكاه السلمي تضمنت هذه الآيات من فضله وشرفه العبد ما يقع

روى العبد واقسمه جل اسمه على هداية لمصطفى وتنزيهه عن الهوى وصدقه في ما لا يراه
وحجى يوحى واصله اليه عن الله عز وجل جبريل عليه السلام وهو الشاهد القوي ثم احبب تعالى عن
فضيلته بعضه الاسراء وانتهاه الى سدره المنتهى وتصديق بصره فيما رأى وانه رأى
آيات ربه الكبرى وقد نبه تعالى على مثل هذا في اول سورة الاسراء وما كان ما كان شفه
صل الله عليه وسلم من ذلك الجبروت وشاهد من عجائب الملكوت لا تحيط به العبارة
ولا تستقل محمد سماع ادناه لقول رضى عنه تعالى بالايمان والكنية الدالة على
التعظيم فقال الله تعالى فاوحى الى عبده ما ووحى وهذا النوع من الكلام يسمى
التقديس البلاغة بالوحي والاشارة وهو عندهم ابلغ ابواب الايمان وقال عز وجل
لقد رأى من آيات ربه الكبرى انحسرت الافهام عن تفصيل ما ووحى وتاهت الاحلام
في تعيين تلك الآيات الكبرى قال الامام ابو الفضل رحمه الله واشتملت هذه الآيات
على اعلام الله تعالى بتركيبه سبحانه صلى الله عليه وسلم وعصمته من الافات
في هذا المسرى فذكرى فؤاده ولسانه وجوارحه وقلبه بقوله تعالى ما كذب القوا
ما رأى ولسانه بقوله وما ينطق عن الهوى وبصره بقوله ما زاغ البصر وما
طغى وقال الله تعالى فلا اقسم بالجنس الجوار الكنس الى قوله وما هو بقوله نشيط
برحيم لا اقسم اى قسمه ان لقول رسول كريم اى كريم عند مرسله ذى قوة على تبليغ
ما حملة من الوحي مكين اى متمكن المنزلة من ربه رفيع المحل عنده مطاع ثم اى
في السماء امين على الوحي قال علي بن عيسى وغيره الرسول الكريم هنا محمد صلى الله عليه
وسلم فجميع الاوصاف بعد هذا وقال غيره هو جبريل عليه السلام فنرجع
الاوصاف اليه ولقد رآه بعين محمد صلى الله عليه وسلم قيل رأى ربه وقيل رأى

العقول

ببره عليه السلام في صورته وما هو على الغيب بضنين اي عتيم ومنفراً بالصاد فمعناه ما هو
ببخل بالرعاية والتذكير بحكمه وبعلمه وهذه لمحمد صلى الله عليه وسلم بانفاق وقال تعالى
ن والقلم وما يسطرون الا ان انزلنا من السماء حاقة من عظيم قسمه على تنزيه المصطفى
عما غيظه الكفرة وتكذيبهم له والله بسط امله بقوله محسنا خطابه ما انفق بجمعة ربك
بمجنون وهذه نهاية المبرة في الخاطبة وعلى درجات الاداب في المحاورة ثم اعلم بما لعنده من
نعيم دائم وثواب غير منقطع لا ياخذ عده ولا يمتن به عليه فقال عز وجل وان لكل اجر
غير ممنون ثم انشئ عليه بما منى من هباته وهداه اليه واكد ذلك بتبجيها التمجيد بحرف
التاكيد فقال وانك على خلق عظيم قيل القدران وقيل الاسلام وقيل الطبع الكريم
وقيل ليس لك رحمة الا الله قال الواسطي انشئ عليه بحسن قبوله لما اسداه اليه من نعمة
وفضله بذلك على غيره لانه جيله على ذلك الخلق سبحانه اللطيف الكريم المحسن
الجود الحميد الذي يسر الخبير وهدى اليه ثم انشئ على فاعله وجزاه عليه سبحانه
ما انعم نواله واوسع فضاله ثم سلاه عن قولهم بعد هذا بما وعده به من
عقابهم وتوعدهم بقوله فستبصروا ويصرون الثلاث الايات ثم عطف بعد
مدحه على ذم عدوه وذكر سوء خلفه وعد معايبه فتوليا ذلك بنفسه وبفضل منتهى
لنبيه صلى الله عليه وسلم وذكر بضع عشرة خصلة من خصال التزم في قوله فلا تطع الكافرين
الى سايلر ولين ثم ختم ذلك بالوجيد الصادق بتمام شقائه وخاتمته بوجه بقوله سنة على الظروف فكانت
نصرة الدلالة ثم من نصرته لنفسه ورده تعالى على عدوه ابلغ من رده واشتد في ان محمد
الفصل السادس فيما ورد في توبه تعالى في جهنم صلى الله عليه وسلم مورد الشفقة والاحسان
قال الله تعالى ما انزلنا عليك القرآن لتشقى عليه اسم من اسمائه عليه السلام

وقيل هو اسم الله عز وجل وقيل معناه يا رجل وقيل بالانسان وقيل هو حرف
مقطعة لمعان قال الواسطي ان ارباطها ربا هادي وقيل هو امر من الوطى والهاء
كتابة عن الارضى اعتماد على الارض بقدميك ولا تشعب نفسك بالاعتماد على
قدم واحدة وهو قوله تاما انزلنا عليك القرآن لتشقى ونزلت هذه الآية
فيما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتكلفه من الشهور والتعب وقيام ليل حدثنا
القاضي ابو عبد الله محمد بن عبد الرحمن وغير واحد عن القاضي ابى الوليد الباجي اجازة
ومن اصله نقلت قال حدثنا ابو ذر الحافظ قال حدثنا ابو محمد الجعفي قال حدثنا
ابراهيم بن خريم الشاشي قال حدثنا عبد بن حميد قال حدثنا هاشم بن القاسم عن
ابى جعفر عن الربيع بن اسر عن ابي عبد الله عليه وسلم اذ جعل
قام على رجل ورفع الاخرى فانزل الله عز وجل طه يا محمد ما انزلنا
عليك القرآن لتشقى ولا تخف بما في هذا اكله من الاكرام وحسن المعاملة وان جعلنا
طه من اسماء عليه الصلوة والسلام كما قيل وجعلت قسما الحق افضل مما قبله
ومثل هذا من غلط الشفقة والمبرة قوله تعا فاعلك باخع نفسك على اثارهم
ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا اي قاتل نفسك لذلك غضبا او غيظا او خيرا
ومثله قوله تعا ايضا اعلك باخع نفسك ان لا يكونوا مؤمنين ثم انشأ
نزل عليهم من اسماء آية فطلت اعناقهم لها خاضعين ومن هذا الباب قوله تعا
فاصدع بما توهم واعرض عن المشركين الى قوله تعا ولقد تعلم انك يضيق صدرك
بما يقولون الى اخر السورة وقوله تعا ولقد استهزى برسلك الالية قال مكي
سأوه الله تعا بما ذكره وهو ن عليه ما يلقي من المشركين واعلمه ان من تآذى على
ذلك يحل به ما حل بم قبله ومثل هذه التسلية قوله تعا وان كنت بؤك فقد كذبت
رسلك فبك ومن هذا قوله تعا كذلك ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا

سائر او جئون عزاه الله تكا خبره به عن الامم السالفة ومقالها لانبيائهم
 قبله ومخنتهم هم وسلا به ذلك عن مخنته بمثله من كفار مكة وانه ليس قوله
 من لوقه ثم طيب نفسه و ايان عذره بقوله عز وجل قولهم اى عرض
 عنهم ما انت بمعلوم اى في اداء ما بليت و ابلوغ ما حلت ومثله قوله تكا
 واصبر لهم ربك فانك باعيننا اى اصبر على اذام فانك بحيث تراك ونحفظك
 سلا به الله تكا بهد في اى كثيرة من هذا المعنى والله المستعان **الفصل السابع**
 فيما اخبر الله تكا بهد في كتاب العزيز من عظيم قدره و شريف منزلته على الانبياء و خلقه
 ربته صلى الله عليه وسلم قوله تكا واذا اخذ الله ميتا و النبيين لما اتيتكم من كتاب
 وحكمة اى قوله من الشاهد من قال بولحسن لغابسى خص الله تكا محمد صلى الله
 عليه وسلم بفضله بؤنة غيره ابانه به وهو ما ذكره في هذه الآية قال المفسرون
 اخذ الله تكا الميتا الروح فلم يعث نبيا الا ذكره محمد صلى الله عليه وسلم
 وبعثه واخذ عليه مشاقه ان اذ ركه ليؤمنن به وقيل ان بيتته تقومه
 وياخذ مشاقهم ان يتبعوا لمن بعدهم وقوله تكا تم جاءكم الخطاب لاهل الكتاب
 المعاصرين لمحمد صلى الله عليه وسلم قال على بن ابي طالب رضي الله عنه لم يعث
 الله تكا نبيا من ادم عليه السلام من بعد الا اخذ عليه العهد في محمد صلى
 الله عليه وسلم لئن يعث مني حتى يؤمنن به و اى نصرته و ياخذ العهد بذلك
 على قومه ونحوه عن ابي اسحق و قتادة في اى تضمنت فضله من غير وجه واحد
 قال الله تكا واذا اخذنا من النبيين مشاقهم ومنك ومن نوح الاية وقال تكا انا
 اوجينا اليك كما اوجينا النوح في قوله تكا شهيدا روى عن عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه انه قال في كلام بكى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بنت واتى يا رسول
 الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله تكا ان بعثك اخر الانبياء وذكرك في اولهم

فقال تكا واذا اخذنا من النبيين مشاقهم ومنك ومن نوح الاية يا بنت واتى يا رسول الله
 لقد بلغ من فضيلتك عند اناهل النار يوردون ان يكونوا اطاعوك وهم بين اطبا قها يعذبون
 يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول قال قتادة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال كنت اول الانبياء في الخلق واخرهم في البعث فلذلك وقع ذكره مقدما ههنا
 قبل نوح وغيره قال الترمذي في هذا تفضيل نبينا عليه الصلوة والسلام للخصيصه
 بالذكر قبلهم وهو اخرهم المعنى اخذ الله تكا عليهم لميثاقا اذا اخرجهم من ظهر ادم عليه
 السلام كما ذكره وقال تكا انك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الاية قال اهل التفسير ان نوحا
 ورفع بعضهم رجلا محمد صلى الله عليه وسلم لانه بعث الى الاحمر والاسود واحلت له
 الغنائم وظهرت على يد النبي محمد صلى الله عليه وسلم لانه بعث الى الاحمر والاسود واحلت له
 الاوقاد اعطى محمد صلى الله عليه وسلم مثلها قال بعضهم ومن فضله صلى الله عليه وسلم
 ان الله تكا خاطب الانبياء عليهم السلام باسمائهم وخاطبه بالنبوة والرسالة في كتاب
 العزيز فقال تكا يا ايها النبي و ايتها الرسول وحكى الترمذي عن ابي جلي في قوله تكا وان من
 شيعة لابرهم ان الهاء عائدة على محمد صلى الله عليه وسلم اى ان من شيعة محمد لا يبرهم
 اى على دينه ومنه لاجازه القراء وحكاه عنه مكى وقيل المراد نوح عليه
 السلام **الفصل الثامن** في اعلام الله تكا خلقه بصلاته عليه وولايته له ورفعه
 العذاب بسببه صلى الله عليه وسلم قال الله تكا وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم
 اى ما كنت بمكة فلما اخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة وبقي فيها من بقي من المؤمنين
 نزل وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وهذا مثل قوله تكا ان تزيكوا الاية وقوله
 تكا ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات الاية فلما اخرج المؤمنون نزلت وما لهم الا
 يعذبهم الله وهذا من ابين ما ينظر مكانه صلى الله عليه وسلم ودرأ به العذاب
 عن اهل مكة بسبب كونهم فيهم ثم كون اصحابه بعده بين اظهرهم فلما حلت مكة منهم



عليهم بتسليط المؤمنين عليهم وغلبتهم بآه وحكم فيهم سيوفهم واورثهم ارضهم
 وديارهم واموالهم وفي الآية ايضا تاويل اخر **حَدَّثَنَا** القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله
 تعاقر في عليه **قال حدَّثَنَا** ابو الفضل بن خيرون وابو الحسين الصيرفي **قال حدَّثَنَا**
 ابو علي بن زهير الحرقي **قال حدَّثَنَا** ابو علي السنجي **قال حدَّثَنَا** محمد بن محبوب البروزي **قال**
حدَّثَنَا ابو عيسى الخافظ **قال حدَّثَنَا** سيفان بن وكيع **قال حدَّثَنَا** ابن نمير عن ابي يعيل
 ابن ابراهيم بن مهاجر عن عماد بن يوسف عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه رضي الله
 عنه **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل الله تعا على امانين لامتي وما كان
 الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضيت
 تركت فيكم الاستغفار ونحو منه قوله تعا وما ارسلناك الا رحمة للعالمين
قال صلى الله عليه وسلم انا امان للاصحابي قبل من ابدع وقيل من اختلف والفتن
قال بعضهم الرسول صلى الله عليه وسلم هو الايمان الاعظم ما عاش وما دامت سنته
 باقية فهو باق فاذا امتت سنته فانظر للبلاء والفتن **وقال** الله تعا ان الله
 وملائكته يصلون على النبي ايا ان الله تعا افضل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
 بصلوته عليه ثم بصلوة ملائكته واهر عبادته بالصلوة والتسليم عليه وقد حكى
 ابو بكر بن فورك ان بعض العلماء تاويل قوله عليه الصلوة والسلام وجعلت قرّة
 عيني في الصلوة على هذا اي في صلوة الله تعا على وملائكته واهر الامة بذلك
 اليوم القيمة والصلوة من الملائكة استغفار ومثاله عليه الصلوة والسلام دعاء
 ومن الله تعا رحمة وقيل يصلون يباركون وقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم حين علم
 الصلوة عليه بين لفظ الصلوة والبركة وسند ذكر حكم الصلوة عليه صلى الله عليه
 وسلم وذكر بعض المتكلمين في تفسير حروف كبري بعض ان الكاف من كافي كفاية الله تعا
 لبيته صلى الله عليه وسلم **قال** الله تعا اليس بك او عبده والهاء هدايته له

قال عز وجل ويهديك صراطا مستقيما والياء تأييدك له **قال** تعا وايدك بصره العين
 عصمته له **قال** عز وجل والله يعصمك من الناس والصاد صلوة عليه **قال** تعا ان الله
 وملائكته يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم **وقال** تعا وان ظاهرا عليه فان الله هو
 مولاة الامة مولاة اي وليه وناصره وجبريل وصالح المؤمنين قبل الانبياء عليهم السلام
 وقيل الملائكة وقيل ابو بكر وعمر رضي الله عنهما وقيل على رضي الله عنه وقيل المؤمنون
 على ظاهره والله اعلم **الفصل الثاني** فيما تضمنته سورة الفتح من كرامات صلى الله
 عليه وسلم **قال** الله تعا انا فتحنا لك فتحا مبينا الى قوله يدا الله فوق ايديهم تضمنت هذه
 الايات من فضله والثناء عليه وكرم منزلته عند الله تعا ونعمته لديه ما يقصر
 عن الانتهاء اليه فابتدأ جل جلاله باعلامه بما قضا له من القضاء البين بظهوره
 وغلبته على عدوه وعلو كلمته وشريعته وانه مغفور له غير مؤاخذ بما كان وما
 يكون **قال** بعضهم راد غفران ما وقع وما لم يقع اي انك مغفور لك **وقال** من جعل
 الله تعا المنة سببا للمغفرة وكل من عنده لا اله غيره منة بعد منة وفضلا بعد فضل
 ثم **قال** تعا وتم نعمته عليك قيل يخضع من كبرك وقيل بفتح مكة والطائف وقيل برفع
 ذكرك في الدنيا وبنصرتك وبغفرتك فاعلمه بتمام نعمته عليه بخضع متكبري عدوه له
 وفتح اهل البلاد عليه واحبها له ورفع ذكره وهدايته الصراط المستقيم المبلغ الجنة
 والسعادة الدائمة ونصره النصر الغرر ومثله على امته المؤمنين بالسكينة والطمينة
 التي جعلها الله في قلوبهم وبنصرتهم بما لهم بعد فوزهم العظيم والعفو عنهم والستر
 لذنوبهم وهداك عدوه في الدنيا والاخرة ولعنهم وبعدهم من رحمة وسوء منقلبهم
 ثم **قال** تعا انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا الآية فهدد محاسنه وخصا نضبه
 عليه الصلوة والسلام من شهادته على امته لنفسه بتبليغه الرسالة لهم وقيل
 شاهدا لهم بالتوحيد ومبشرا لامة بالتواب وقيل بالمغفرة ومنذرا عدوه بالعذاب

112

وقيل محذرا من الضلال لا يلبس من بالله تعاظم به من سبقت له من الله الحسنى وتعرفوه
 اى تجلونه وقيل نصرته وقيل تبايعوه في تعظيمه وتوقروه اى تعظمونه وقراءه
 بعضهم يعززون بزائرين من العرق والاكثروا لظهورات هذا في حق محمد صلى الله عليه
 وسلم ثم قال تعاوا سبحوا فهذا راجع الى الله تعا قال ابن عطاء جمع للنبي صلى الله عليه
 وسلم في هذه السورة نعم مختلفة من الفتح المبين وهو من اعلام الاجابة والمغفرة
 وهي من اعلام المحبة وتمام النعمة وهي من اعلام الاختصاص والهداية وهي من اعلام
 الولاية فالمغفرة تبرئة من العيوب وتمام النعمة ابداع الدرجة الكاملة والهداية وهي
 الدعوة الى المشاهدة وقال جعفر بن محمد تمام نعمته عليه ان جعله جيبه واقسم بحقوق
 ونسخ به شرايع غيره وعرج به الى المحل الاعلى وحفظه في المعراج حتى ما ناع البصر وما طغى
 وبعثه الى الاحمر والاسود واحل له ولائته الفنايم وجعله شقيقا مشقعا وسيد
 ولد آدم عليه الصلوة والسلام وقرن ذكره بذكره ورضاه برضاه وجعله احد كنى
 التوحيد ثم قال تعا ان الذين يبغونك اثميا بعباد الله يعنى بيعة الرضوان اى اثميا بعباد
 الله ببيعتهم ياك يد الله فوق ايديهم يريد عند البيعة قيل قوة الله تعا وقيل ثوابه قيل
 منته وقيل عقده وهذه استعارة وتجنيس للكلام وتأكيد لعقد بيعتهم نياه وعظيم
 شان المبايع صلى الله عليه وسلم وقد يكون من هذا قوله تعا فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم
 وما دميت اذ رميت ولكن الله رمى وان كان الاول في باب المجاز وهذا في باب الحقيقة لان
 القاتل والراى بالحقيقة هو الله تعا وهو خالق نفسه وربيه وقدرته عليه ومستببه
 ولانه ليس في قدرة البشر توصيل تلك الرمية حيث وصلت حتى لم يبق منهم من لم تملأ
 عينيه وكذلك قتل الملائكة لهم حقيقة وقد قيل في هذه الآية الاخرى انها
 على الجاز العرق ومقابلة اللفظ ومناسبتة اى ما قتلتموهم وما رميتهم انت
 اذ رميت وجوههم بالحصباء والتراب ولكن الله رمى قلوبهم ببلعج اى ان

منفعة الرمي كانت من فعل الله تعا فهو لقائل والراى بالمعنى وانت بالاسم **الفصل**
العاشر فيما اظهره الله تعا في كتابه العزيز من كرامته عليه ومكانته عنده وما خصه
 به من ذلك سوى ما انظم فيما ذكرناه قبل من ذلك ما نصه الله تعا من قصة
 الاسراء في سورة سبحان والنجيم وما انطوت عليه القصة من عظيم منزلته وقربه
 ومشاهدته ما شاهد من العجايب ومن ذلك غصمته من الناس بقوله تعا والله يعصمك
 من الناس وقوله تعا واذا يمكركم بك الذير ليرى الاية وقوله تعا الا تنصرون فقد نصره الله
 وما دفع الله تعا به عنه في هذه القصة من اذاهم بعد تحزيرهم له لملكه وخطوهم نجيا
 في امره والاخذ على ابصارهم عند خروجه عليهم وذهولهم عن طلبه في الغار
 وما ظهر لهم في ذلك من الايات ونزول السكينة عليه وقصة سراقه بن مالك
 حسب ما ذكره اهل الحديث والسير في قصة الغار وحديث الهجرة ومنه قوله تعا
 انا اعطيناك الكوثر **فصل** لربك وانحر ان شانك هو الا بتر اعلمه الله تعالى
 بما اعطاه والكوثر حوضه وقيل نهر في الجنة وقيل الخبز الكبير وقيل الشفاعة وقيل
 المعجزات الكثيرة وقيل النبوة وقيل المعرفة ثم اجاب عنه عدوه ورد عليه قوله
 فقال تعا ان شانك هو الا بتر اى عدوك ومبعضك والابتر الخبير الذليل
 او المفرد الوحيد او الذي لا خير فيه وقال تعا ولقد اتيناك سبيعا من الماء والقران
العظيم قيل السبع المثاني السور الطوال الاول والقران العظيم ام القران وقيل السبع المثاني
 ام القران والقران العظيم سائر وقيل السبع المثاني ما في القران من امر في وبشرى وانذار
 وضرب مثل واعذار نعم واتيناك نباء القران العظيم وقيل سميت ام القران مثاني لانها
 تنشى في كل ركعة وقيل بل الله تعا استثنىها لمحذ صلى الله عليه وسلم وذخرها له دون
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام وسمى القران مثاني لان القصص تنشى فيه وقيل السبع المثاني
 اكرمناك بسبع كراما الهدى والنبوة والرحمة والشفاعة والولاية والتعظيم والسكينة

١٢

وقال الله تكلموا وانزلنا اليك الذكر الآية وقال الله تكلموا وما ارسلناك الا كفاة للناس
بشيرا ونذيرا وقال تكلموا وايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الآية قال القائل افضل
رحمة الله تكلموا فهدى من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقال الله تكلموا وما ارسلنا من ربي
الا بلسان قومهم ليبين لهم فخصهم بقومهم وبعث محمدا صلى الله عليه وسلم الى الخلق
كافة تكلموا عليه الصلوة والسلام وبعثت الى الاحمر والاسود وقال تكلم النبي صلى الله عليه وسلم
من انفسهم وانواجه امهاتهم قال هل التفسير اولى بالمؤمنين من انفسهم وما انفك فيهم
من احرف فهو ما خسر عليهم كما يمضي حكم السيد على عبده وقيل اتباع امره اولى من اتباع ربه
النفوس وانواجه امهاتهم هي في الحرمة كالا متهات حرم نكاحهن عليهم بعده تكرر
له وخصوصية ولا تنزل له ان واج في الآخرة وقد قرئ وهو اب لهم ولا يقرأ به
الآن لخالفه المصحف وقال تكلموا وانزل الله عليك الكتاب والحكمة الآية قيل فضله العظيم
بالنبوة وقيل بما سبق له في الازل واسار الواسطي الى انها اشارة الى احتمال الرؤية التي
لم يجتمها موسى صلى الله عليه وسلم تسليما **الباب الثاني** في تكميل الله تعالى الانسان
خلقا وخلقا وقران جميع الفضائل الدينية والدينية فيه نسقا **اعلم** ايها الخبير لهذا
النبي الكريم صلى الله عليه وسلم الباحت عن تفاصيل حمل قدره العظيم ان خصا للجليل
والكمال في البشر فمما حضر قدره نبوته فضله الجبلة وضرورة الحياة الدنيا ومكتسب
ديني وهو ما يجد فاعله ويقرب الى الله تكلموا في ثم هي على اثنين ايضا **منها** ما يخص
لاحد الوصفين **ومنها** ما يتمازح ويتداخل فاما الضرورية المحض في ليس الا اربعة اخصيا
ولا اكتساب مثل ما كان في جبلته من كمال خلقه وجمال صورته وقوة عقله وصحة فهمه
وفصاحة لسانه وقوة حواسه واعضائه واعتدال حر كانه وشرف نسبه وعزة قومه
وكرم ارضه ويطحن ما يندعو ضرورة حيوانه اليه من غذائه ونومه وملبسه ومسكنه
وشكله وماله وجاهه وقد تلقى هذه الخصال الآخرة بالآخرة اذ فصلها بالتقوى

ومعونة البدن على سلوك طريقها وكانت على حدود الضرورة وقوانين الشريعة
واما المكتسبة الآخوية فسايرا الاخلاق العلية والاداب الشرعية من الدين والعلم
والعلم والصبر والشكر والعدل والزهد والتواضع والعفو والعفة والجود والشفاعة والحياء
والزوجة والضمير والتؤدة والوفاء والرحمة وحسن الادب والمعاشرة واخواتها وهي التي
جماعها حسن الخلق وقد يكون من هذه الاخلاق وما هو في الغريرة واصل الجبلة لبعض الناس
وبعضهم لا يكون فيه فيكتسبها واكتنه لا بد ان يكون فيه من صولها في اصل الجبلة شعبة
كما سببته ان شاء الله تكلموا وتكون هذه الاخلاق دينوية اذ لم يرد بها وجه الله تكلموا والادب
الآخرة واكتسبها كلها محاسن وفضائل يتفقا واصحاب العقول السليمة وان اختلفوا في موجبها
وتفصيلها **فصل** في القاضى رحمه الله تكلموا اذا كانت خصال الكمال والجليل ما ذكرناه ووجه
الواحد متايش في بواحدة منها واثنين ان تفقت له في كل عصر مما من نسب او جماع
اقوة او علم او حلم او شجاعة او سماحة حتى يعظم قدره وتضرب باسمه الامثال وتقرر له بالو
بذلك في القلوب اثره وعظمة وهو منذ عصو خوال ورحم بواله فاطنك يعظم قدر
من اجتمعت فيه كل هذه الخصال الى ما لا يأخذه عدو ولا يعبر عنه مقال ولا ينال اليكيب
ولا حيلة الا بتخصيص الكبر المتعال من فضيلة النبوة والرسالة والخلقة والحجة والاصطفاء
والاسرة والرؤية والقرب والدنو والوحى والشفاعة والوسيلة والفضيلة والادب
الرفيعة والمقام المحمود والبراق والمعراج وبعثت الى الاحمر والاسود والصلوة بالانبياء والشفا
بين الانبياء عليهم السلام والامم وسيادة ولد آدم ولواء الحمد والبشارة والتبذارة
والمكانة عند ذي العرش والطاعة ثم الامانة والهداية ورحمة العالمين واعطاء الوضوء
والسؤال والكثرة وسماع القول واتمام النعمة والعفو عما تقدم وبأخر وشرح الصدر ووضع
النور ورفع الذكر وعزة النصر وفوز السكينة والتأييد بالملائكة وايضا الكتاب والحكمة
والسبع المثاني والقران العظيم وتزكية الامة والدعاء الى الله تكلموا وصلوة الله تكلموا والملائكة

والمحكم بين الناس بما اراد الله تعالى ووضع الاصر والاعلال عنهم واقسم باسمه صلى الله عليه
وسلم واجابة دعوته وتكليم الجبار والجم واجبا للموتى واسمع الصم وانباغ الماء من بين
اصابعه وتكثير القليل واشفاق القمور والشمس وقلب الاعيان والنصر بالرجب والاطلاع
على الغيب وظل الغمام وتيسير الحصار وبراء الالام والعصاة من الناس الى ما لا يحويه محفل
ولا يحيط بعلمه لاما نحوه ذلك ومفضله به الا اله غيره الى ما عدله في الدار الآخرة
من منازل الكرامة ودرجات القدر ومرايات السعادة والحسن والزيادة التي تقف
دونها العقول ويجار دون اذنيها الوهم **فصل** ان قلت كرمك الله تعالى اخفاء على القطع
بالجملة انه صلى الله عليه وسلم اعلى الناس قدرا واعظمهم محلا واحكمهم محاسن وفضلا
وقد ذهبت في تفاصيل خصائل الكمال مذهباً جميلاً شوقني الى ان اقف عليها من اوصافه
صلى الله عليه وسلم تفضيلاً **فأعظم** نوراً لله تعالى قلبى وقلبك وضاعف في هذا النبي الكريم
حتى وجبتك انك اذا نظرت الى خصائل الكمال التي هي غير مكتسبة وفي جيلة الخلقه جدي
عليه الصلوة والسلام حاراً بجميعها محيطاً بشئان محاسنها ودون خلاف بين نقلة
الاخبار لذلك بل قد بلغ بعضها مبلغ القطع **أما** الصورة وجمالها وتناسيب اعضائها
عليه الصلوة والسلام في حسناتها فقد جاءت الآثار الصحيحة والشهيرة الكثيرة
بذلك من حديث علي بن ابي طالب ومالك بن ابي هريرة والبراء بن عازب وعائشة أم
المؤمنين وابي هالة وابي حنيفة وجابر بن سمرة وام معبد وابي عباس
ومعرض بن معيقب وابي الطفيل والعداء بن خالد وخرم بن فاتك وحيكم بن
خزام وغيرهم رضي الله عنهم من صلى الله عليه وسلم كان ازهر اللون ارجح النجل
اشكل اهدب لاشقان ابلج ارجح اقنى اقلج مدود الوجه واسع الجبين كث اللحية
تملاء صدره سواء البطن والصدر واسع الصدر عظيم المنكبين ضخ العظام عجل
العضدين والذراعين والاسافل رجب الفكين والقدمين سائل الاطراف انوار المنجرح

دقيق المسرته ربيعة القديس الطويل البياض ولا بالقصير المتردد ومع ذلك فابن
بما شبيه احد ينسب الى الطول الاطاله صلى الله عليه وسلم رجل الشعر اذا افتر
ضاحكا افتر عن مثل سنا البرق وعن مثل حب الغمام اذا تكلم ربي كالتون يخرج
من ثناياه لحسن الناس عنقا ليس عطهم ولا مكلهم متماسك الابدن ضرب
الحم قال البراء بن عازب رضي الله عنه ما رايت من ذي لمة في حلة حمراء احسن من
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابو هريرة رضي الله عنه ما رايت شيئا احسن
من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الشمس تجري في وجهه واذا ضحك يتأولأ
في الجرد وقال جابر بن سمرة رضي الله عنه وقال له رجل كان وجهه صلى الله عليه وسلم
مثل السيف فقال لابن مثل الشمس والقمر وكان وجهه مستديراً وقالت ام معبد رضي
عنها في بعض ما وصفته به اجمل الناس من بعيد واحلوه واحسنه من قريب وفي حديث
ابن ابي هالة رضي الله عنها يتأولأ وجهه تلؤلؤ القمليلة البدر وقال علي رضي الله عنه
في اخروصفه له مرة يدبها هابو من خالطه معرفة احبه يقول ناعته لم ان
قبله ولا بعد مثله صلى الله عليه وسلم والا حديث في بسط صفته كثيرة مشهورة
فلا نظول بسرها وقد اخصرتا في وصفه على نكت ما جاء فيها وجلة مما فيه الكفا
في القصد الى المطلوب وختمنا هذه الفصول بحديث جامع لذلك تقف عليه هناك ان
الله **تعالى** **فصل** واما نظافة جسمه وطيب ريحه وعرقه ونزاهته عن الاقدار وعيوب
المسند فكان قد خصه الله عز وجل في ذلك بخصائص لم توجد في غيره ثم تمها
بنظافة الشرح وخصائل الفطرة العشرة وقال صلى الله عليه وسلم بنى الدين على
النظافة **حدثنا** سفيان بن العاصي وغير واحد قالوا **حدثنا** احمد بن عمر قال
حدثنا ابو العباس الرازي قال **حدثنا** ابو احمد الجلودي قال **حدثنا** ابن سفيان
قال **حدثنا** مسلم قال **حدثنا** قتيبة قال **حدثنا** جعفر بن سليمان عن ابي عبيد بن اسيد

رضي الله عنه قال ما شمت عنبراً قط ولا مسكاً ولا شيئاً أطيب من ريح رسول
الله صلى الله عليه وسلم **وعن** جابر بن سمره رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم
مسح خده قال فوجلت ليدته برداً وريحاً كما تأخرها من جنة عطار قال
غيره مسها بطيب ولم يمستها بصاف لمصاف فيظن يومه يجد ريحها ويضع يده
على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان ريحها ونام رسول الله صلى الله عليه وسلم
في دار أبي هريرة فجاءت أمه بقارورة تجمع فيها عرقه فسألتها رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن ذلك فقالت جعله في طيبنا وهو من أطيب الطيب وذكر البخاري رحمه الله
في تاريخه الكبير **عن** جابر رضي الله عنه لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يمر في طريق
فيتبعه أحد إلا عرف أنه سلكه من طيبه وذكر اسحق بن عمار أنه كان
رايحه بلا طيب صلى الله عليه وسلم وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ردفني النبي صلى الله عليه وسلم خلفه فالتمت خاتم النبوة فبقي مكانه على مسكاً
وقد حكى بعض العنبرين بالخيار وشما الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا أراد أن يعوط
انشقت الأرض فابتلع غائطه وبوله وفاحت لذلك رائحة طيبة صلى الله
عليه وسلم **واسند** محمد بن سعد كاتب الواقدي في هذا الخبر **عن** عائشة رضي الله
عنها أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم أتك تأق الخلاء فلا يري منك شيئاً من الأد
فقال يا عائشة أوما علمت أن الأرض تبتلع ما يخرج من الأنبياء فلا يري منه شيء
وهذا الخبر وإن لم يكن مشهوراً فقد أقدم من أهل العلم بطهارة الحديثين منه صلى
الله عليه وسلم وهو قول بعض أصحاب الشافعي رحمه الله حكاه الإمام أبو نصر بن الصبان
في شامله وقد حكى القولين عن العلماء في ذلك أبو بكر بن سابق المالكي في كتابه البدع
وفروع المالكية وتخرج ما لم يقع لهم منها على مذهبه من تفاريع الشافعية وثبت
هذا أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن منه شيء يكره ولا غير طيب ومنه حديث علي

رضي الله عنه قال غسلك النبي صلى الله عليه وسلم فذهبت انظر إلى ما يكون من الميت
فلم أجد شيئاً فقلت طبت حياً وميتاً قال لو سطعت منه ریح طيبة لم يجدها مثلها
قط وريحته ومثله قال أبو بكر رضي الله عنه حين قبّل النبي صلى الله عليه وسلم بعد مو
وفيه شرب مالك بن سنان دمه يوم أُحد ومثله آياه وتسويغته صلى الله عليه وسلم
ذلك له وقوله له لن تصيبه النار ومثله شرب عبد الله بن الزبير رضي الله عنه دمه **حجراً**
فقال له عليه الصلوة والسلام ويلك من الناس ويل لهم منك ولم ينكره عليه **وقد**
نحو من هذا عنه في امرأة شربت بوله فقال لها لن تشككي وجع بطنك أبداً ولم يأمر
واحداً منهم بغسل فم ولا نهاه عن عودته وحديث هذه المرأة التي شربت بوله عليه
الصلوة والسلام صحيح الزم الدارقطني مسلماً **والبخاري** أخرجه في الصحيح واسم هذه
المرأة بركة واختلف في نسبها وقيل هي أم أيمن وكانت تخدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالت وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قرح من عيذان يوضع تحت
سريه يبول فيه من الليل فبال فيه ليلة ثم أفقده فلم يجد فيه شيئاً فسأل بركة عنه
فقال قتت وأنا عطشانة فشربته وأنا لا أعلم **وروي** حديثها ابن جرير وغيره وكان
النبي صلى الله عليه وسلم قد ولد مخوقاً مقطوع الشرة **وروي** عن أمه أمينة أنها قالت قد
ولدتة نظيفاً ما به قذر **وعن** عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت فرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم قط **وعن** علي رضي الله عنه قال أوصاني النبي صلى الله عليه وسلم
لا يغسله غيري فأنه لا يري أحد عورتها إلا طمست عيناه **وفي** حديث عكرمة عن
ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم نام حتى سمع له غطيط فقام
فصلى ولم يتوضأ قال عكرمة لأنه كان صلى الله عليه وسلم محفوظاً **فصل**
وأما وفور عقله وقوة حواسه وفصاحة لسانه واعتدال حركاته
وحسن شمائله فلا مرية أنه صلى الله عليه وسلم كان عقل الناس قاذماً ومن تأمل

تدبيره امر بواطن الخلق وظواهرهم وسياسية العامة والخاصة مع عجب
 شأنه وبتدبير سيره فضلاء عا افاضه من العلم وقرره من الشرع دون تعلم سبوت ولا سمة
 تقدمت ولا مطالعة للكتب منه لم يتر في حجان عقله وثقوب فهمه لا اول بلدية
 وهذا ما لا يحتاج الى تقريره لتحقينه وقد لوهب من مينة رحمه الله قرأت في احد
 وسبعين كتابا وجدت في جميعها ان النبي صلى الله عليه وسلم انج الناس عقلا وفضلهم
 رايًا وفي رواية اخرى وجدت في جميعها ان الله تكلم بعط جميع الناس من بدأ الدنيا
 الى انقضائها من العقل فجنب عقله صلى الله عليه وسلم الاحبة من من عا الدنيا
 وقال مجاهد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام في الصلوة يرى من خلفه كما يرى
 من بين يديه وفيه فسر قوله تعا وتقبلك في الساجدين وفي الموطأ عنه عليه الصلوة
 والسلام اني لا اراكم من وراء ظهري وتخبر عن انس رضي الله عنه في الصحيحين **عنه** ثنية
 رضي الله عنها مثله قالت زيادة زادة الله تعا اياها في حجة وفي بعض الروايات
 اني لا انظر من ورائي كما انظر الى من بين يدي وفي اخرى اني لا بصير من قفائي كما بصير
 من بين يدي وحكي بوي بن محله عن عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يرى في الظلمة كما يرى في الضوء والانجبار كثيرة صحيحة في رؤيته صلى الله عليه
 وسلم الملائكة والشياطين ورفع النجاشي له صلى الله عليه وسلم حتى صلى عليه وبني القفا
 حين وصفه لقريش والكعبة حين بنى مسجده صلى الله عليه وسلم وقد حكى عنه صلى
 الله عليه وسلم انه كان يرى في الثريا احد عشر نجما وهذه كلها محمولة على رؤية العين
 وهو قول احمد بن حنبل وغيره وذهب بعضهم الى ردها الى العلم والظواهر بخالفه
 ولا احالة في ذلك وهي من خواص الانبياء عليهم الصلوة والسلام وخصالهم
كما اخبرنا ابو محمد بن عبد الله بن احمد لعد له كتابه **حدثنا ابو الحسن المقرئ**
الفرغانى قال حدثنا ام القاسم بنت ابى بكر عن سهاة **حدثنا الشرف ابو الحسن**

ما

رواية
ع

علي بن محمد الحسيني **حدثنا محمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا محمد بن احمد بن سليمان**
قال حدثنا محمد بن محمد بن مردوق قال حدثنا همام قال حدثنا الحسن عن قتادة
عن يحيى بن وثاب عن ابى هريرة رضي الله عنه **عن النبي صلى الله عليه وسلم** قال لما تجلج
 الله تكلم موسى عليه الصلوة والسلام كان يبصر النملة على الصفاة في اليلة الظلماء
 مسيرة عشرة فراسخ ولا يبعد على هذا ان يخض نبينا صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا
 من هذا الباب بعد الاسر والخطوة بما رأى من ايات ربنا الكبرى وقد جاءت الاخيار
 بان صرع ركانة اشدا هل وقته وكان دعاه الى الاسلام وصارع ابا ركانة في الجاهلية
 وكان شديدا وعارده ثلاث عمات كل ذلك يصرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال ابو هريرة رضي الله عنه ما رايت احدا اسرع من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في مشيه كما تما الارض تطوى له انا لنجهدا نفسنا وهو غير مكترث وفي صفته
 صلى الله عليه وسلم ان ضحكة كان تبسما اذا النفث النفث معا واذا مشى مشى
 ثقلا كما تما يخط من صيب **فصل** واما فصاحة اللسان وبلاغة القول فقد كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك بالجل الا فضل والموضع الذي لا يجمل سلاسة
 طبع وبراعة منزع وايجان مقطع ونصاعة لفظ وجرالة قول وصحة معان وقلة
 تكلف وفي جوامع الكلم وخصن بديع الحكم وعلم السنة العرب فكان يخاطب كل امة
 منها بلسانها ويجاورها بلغتها ويبايرها في منزع بلاغتها حتى كان كثير من اصحاب
 يسئلونه في غير موطن عن شرح كلامه وتفسير قوله من تامل حديثه وسيره علم
 ذلك وتحققه وليس كلامه مع قريش والانصار واهل الحجاز ونجد كلامه
 مع ذي الشعان الهمدانى وطهفة النهدي وقطن بن حارثة العليمي والاشعث
 ابن قيس ووائل بن حجر الكندي وغيرهم من اقبال حضرموت وملوك اليمن وانظر كتاب
 الهمدان ان لكم فراغها ووهاطها وعزازها تاكون علا فيها وترعون عفاها

لنا من ذنوبهم وصرامهم ما سلموا بالميتاق والامانة ولهم من الصدقة التذلل لنا
والفصير والقارض والداجر والكش الحور وعديهم فيها الصالح والقارح وقوله
صلى الله عليه وسلم لنهدى الله برك لهم في محضها ومخضها ومذيقها وابتع
ذريعها في الذر والجر له التمد وبارك له في المال والولد من اقام الصلوة كان مسلما
ومن اتى الزكوة كان محسنا ومن شهد ان لا اله الا الله كان مخلصا لكم يا بني نهدى ذراع
الشرك ووضع الملك لا ليطط في الزكوة ولا يتبدى في الحيوة ولا تتناقل عن الصلوة
وكتب لهم في الوظيفة الفريضة ولكم القارض والفريشود والعنان الزكوة والفقو
الضبيس لا يمنع سرركم ولا يعضد ظلمكم ولا يحبس ذكركم ما لم تضمر في الرماق وكلوا
الرباق من اقرقله الوفاء بالعهد والذمة ومن ادى فعلية الزكوة ومركابه لوان بن
حجر الى اقبال العبا هلة والارواح المشايب وفيه وفي التبعة شاة لامقوة
الاياط والاضناك وانطوا التبعة وفي السيوب الخمس ومن زناهم بكر فاصقوه
مائة واستوفضوه عاما ومن زناهم نيت فضرجوه بالاضاميم ولا توصيم
في الدين ولا عمة في فرائض الله تعا وكل مسكر حرام وفي ابن حجر يترقل
على الاقبال بن هذا من كتابه عليه الصلوة والسلام لانيس رضي الله عنه في القبة
المشهوره لما كان كلام هؤلاء على هذا الحد ويلا عنهم على هذا النمط واكثر
استعمالهم هذه الالفاظ استعمالها معهم ليبيّن للناس ما نزل اليهم وليحد
الناس عما يعلمون وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث عطية السعدية
فان اليد العليا هي المنطية واليد السفلى هي المنطاة قالوا فكلنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بلغتنا وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث العامري
حين سئل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سئل عنك اي سئل عم شئت
لغة بني عامر واما كلامه صلى الله عليه وسلم المعتاد وفصاحته المعلومة

وجوامع كله وحكمة المأثورة فقد ألف الناس فيها الدورون وجمعت في الفاظها
ومعانيها الكتب ومنها ما لا يوازي فصاحة ولا يبارى بلاغة لقوله صلى الله عليه
وسلم المسلمون شكافا وماؤهم ويسعي بذمتهم ذناهم وهم يدعي من سواهم وقوله صلى
الله عليه وسلم الناس كاسنان المشط والمرامع من لحت ولا خير في صحة من لا يركب
لك ماتروله والناس معادرو وما هلك امرؤ عرف قدره والمستشار مؤتمن وهو
بالخيار ما لم يتكلم ورحم الله عبدا قال خير افنعم او سكت فسلم وقوله صلى الله
عليه وسلم اسلم اسلم واسلم يؤتك الله اجره مرتين وان احببتم الى وقر بكم مني
مجالس يوم القيمة احاسنكم اخلاقا فليطوئون ككفا الذين يلقون ويؤلقون وقوله
لعله كان يتكلم بما لا يعنيه ويخجل بما لا يعنيه وقوله ذو الوجهين لا يكون عند
وجهها ونهيه عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ومنع وهات وعقوق
الامهات وواد البنات وقوله صلى الله عليه وسلم اتق الله حيث كنت وانبع السبنة
الحسنة تحمها وخالف الناس بخلق حسن وخير الامور واساطها وقوله صلى
الله عليه وسلم احبب جيبك هو با ما عسى ان يكون بغيضك يوما ما وقوله صلى
الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم في بعض دعائه اللهم
انك اسلك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها امري وتعلمها شعني وتصلح بها عايب
وترفع بها شاهدي وتزكّي بها عملي وتلهمني بها شدي وترد بها الفتى وتعصمني بها
من كل سوء اللهم اني اسئلك الفوز في القضاء وفوز الشهاد وعيش السعداء والنصير
على الاعداء الى ما روت الكافة عن الكافة من مقاماته ومحاضراته وخطبه وادعيته
ومخاطباته وعهوده مما لا خلاف انه صلى الله عليه وسلم نزل من ذلك مرتبة
لا يقاس بها غيره وحاز فيها سبقا لا يقدر قدره وقد جمعت من كلماته التي لم يسبق
اليها ولا قدر احد ان يفرغ في قلبه عليها لقوله صلى الله عليه وسلم لان حجي طيس



ومات حقا نفة ولا يبلغ المؤمن من حجب مرتين والسعيد من وعظ بعينه في اخواتها
 ما يدرك الناظر العجب في مضمونها ويذهب بالفكر في اداني حكاها وقد قال له اصحاب
 رضوان الله عليهم ما رأينا الذي هو اوضح منك فقال وما يعنى وانما انزل القران
 بلسان عربي مبين وقد قال مرة اخرى بيداني من قرين وشأت في بني سعيد
 له صلى الله عليه وسلم بذلك قوة عارضة البادية وجرانها ونصاعة الفاظ
 الحاضرة ورواقها كلامها الى التأييد الاطى الذي مدده لوى الذي لا يحيط بعلمه
 بشرى وقالت ام معبد رضى الله عنها في وصفها له صلى الله عليه وسلم حلو المنطق
 فصل لا نزل ولا هذا كان منطق خريزات نظمن وكان صلى الله عليه وسلم جهمير
 الصوت حسن النغمة **فصل** واما شرف نسبه وكرم بلده ومنشأه فما لا يحتاج
 الى اقامة دليل عليه ولا بيان مشكل ولا خوف منه فانه صلى الله عليه وسلم نخبه
 بني هاشم وسداه قرين وميمها واشرف العرب واغرم نفر امر قبل ابيه وامه
 ومن اهل مكة من اكرم بلدا الله تعالى الله تعالى وعلى عبادته **حدثنا** قاضي القضاة حسين
 ابن محمد الصدقي رحمه الله قال **حدثنا** القاضى ابو الوليد سليمان بن خلف قال **حدثنا**
 ابو ذر عبد بن احمد قال **حدثنا** ابو محمد السرخسي وابو اسحق وابو الهيثم قالوا **حدثنا**
 محمد بن يوسف قال **حدثنا** محمد بن اسمعيل قال **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال **حدثنا**
 يعقوب بن عبد الرحمن بن عمر بن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضى الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير قرون بني ادم فانا خيرنا
 حتى كنت من القرن الذي كنت منه **وعن** العباس رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل خلق الخلق فجعلني من خيرهم من خير قرونهم
 ثم تخير القبائل فجعلني من خير قبيلة ثم تخير البيوت فجعلني من خير بيوتهم فانا
 خيرهم نفسا وخيرهم بيتا **وعن** واثله بن الاسقع رضى الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفى من
 ولد اسمعيل بني كنانة واصطفى من بني كنانة قريشا واصطفى من قريش بني
 هاشم واصطفاي من بني هاشم قال الترمذي وهذا حديث صحيح وفي حديث
 عن ابن عمر رضى الله عنهما رواه الطبري انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله
 تكا اختار خلقه فاختر منهم بني ادم ثم اختار من بني ادم فاختر منهم
 العرب ثم اختار العرب فاختر منهم قريشا ثم اختار قريشا فاختر منهم بني
 هاشم ثم اختار بني هاشم فاخترني فلم ازل خيارا من خيار الامم لحب العرب
 فحببي لحيهم ومن ابغض العرب فببغضى ابغضهم **وعن** ابن عباس رضى الله عنهما
 ان قريشا كانت نوب بين يدي الله تكا قبل ان يخلق ادم بالقي عام يسبح ذلك
 التور وتبسم الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله تكا ادم التور في صلبه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهبطني الله تكا الى الارض في صلب
 ادم وجعلني في صلب نوح وقذف في صلب ابراهيم ثم لم يزل الله تكا ينقلني
 من الاصل بالكرامة والارحام الطاهرة حتى خرجني من ابوي لم يلتقيا على سقا
 قط ويشهد بصحة هذا الخبر شعرا العباس رضى الله عنه في مدح النبي صلى الله
 عليه وسلم المشهور **فصل** واما ما تدعو ضرورة الحيوة اليه مما فضلناه فعلى بلاد
 اضرب ضربا لفضل في قلته وضربا لفضل في كثرته وضربا لفضل في الاحوال فيه
 فاما ما التمدح والجمال بقلته اتعافا وعلى كل حال عاده وشريعة كالفداء والنوم
 فلم تزل العرب والحكام تمدح بقلتهما وتكبرهما لان كثرة الاكل والشرب دليل
 على التهم والحصر والشرة وعلة الشهوة مسبب لمضار الدنيا والاخرة جالب لا دوا
 الجسد وخزانة النفس وامتلاء الدماغ وقلته دليل على القناعة وملك النفس وقمع
 الشهوة مسبب للصحة وصفاء الخاطر وحدة الذهن كما ان كثرة النوم دليل

عَلَى الْفُسُؤَةِ وَالضَّعْفِ وَعَدَمُ الذِّكَاةِ وَالْفِطْنَةُ مُسَبِّبٌ لِلْكَسَلِ وَعَادَةُ الْعَجْزِ
 وَتَضْيِيعُ الْعَمْرِ فِي غَيْرِ نَفْعٍ وَقَسَاوَةُ الْقَلْبِ وَغَفْلَتُهُ وَمَوْتُهُ وَالشَّاهِدُ عَلَى هَذَا
 مَا يُعْلَمُ صُرُوحًا وَيُوجَدُ مَشَاهِدًا وَيُنْقَلُ مُتَوَاتِرًا مِنْ كَلَامِ الْأَمِّ الْمُتَقَدِّمَةِ وَالْحُكَمَاءِ
 السَّالِفِينَ وَاشْعَارِ الْعَرَبِ وَاجْبَارِهَا وَصِحْحِ الْحَدِيثِ وَأَثَرِ مَنْ سَلَفَ وَخَلَفَ
 مِمَّا لَا يَحْتَاجُ إِلَى اسْتِشْهَادٍ عَلَيْهِ اخْتِصَارًا وَاقْتِصَارًا عَلَى اسْتِشْهَارِ الْعِلْمِ بِهِ
 وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَخَذَ مِنْ هَذَيْنِ الْفِتْنَيْنِ بِالْأَقْلِ هَذَا مَا لَا يَدْفَعُ
 مِنْ سِيرَتِهِ وَهُوَ الَّذِي حَرَّبَهُ وَخَضَّ عَلَيْهِ لِاسْتِثْنَائِهِ بِأَنَّهَا بِأَخْرَجَتْهَا
 أَبُو عَلِيٍّ الصَّدِّيقُ فِي الْحَافِظِ بِقِرَاءَتِهِ عَلَيْهِ **قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْفَضْلِ الْأَصْبَهَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا**
أَبُو نَعِيمٍ الْحَافِظُ قَالَ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ أَحْمَدَ قَالَ حَدَّثَنَا جَبْرُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ أَنَّ يَحْيَى بْنَ جَابِرٍ حَدَّثَهُ عَنِ الْمُقَدَّامِ
 ابْنِ مَعْدِي كَرِبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مَلَأَ
 ابْنَ آدَمَ وَعَاءٌ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ حَسْبُ ابْنِ آدَمَ أَكْلَاتُ يَمِينِ صَلْبِهِ فَإِنْ كَانَ لِامْتِنَانِ
 فَتَلَّتْ لَطْعَامَهُ وَتَلَّتْ لَشْرَابِهِ وَتَلَّتْ لِنَفْسِهِ وَلَا تَكْثُرُ النَّوْمُ مِنْ كَثْرَةِ الْأَكْلِ
 وَالشَّرْبِ وَالسَّفِيَانُ النَّوْرِيُّ بِقَلَّةِ الطَّعَامِ يَمْلِكُ سَهْرًا لِلَّيْلِ وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ
 لِأَنَّا كَلَوْنَا كَثِيرًا فَتَشْرَبُوا كَثِيرًا فَتَقْدُوا كَثِيرًا فَتَحْسُرُوا كَثِيرًا وَقَدَرُوا عَنْهُ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَيْهِ مَا كَانَ عَلَى ضَفْئِ كَثْرَةِ الْإِبْدَانِ
وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَمْ يَمْتَلِ جَوْفُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَبْعًا قَطُّ
 وَإِنْ كَانَ فِي أَهْلِهِ لَا يَسْتَلْهُمُ طَعَامًا وَلَا يَشْتَهَاهُ إِنْ طَعِمُوا أَكَلُوا وَمَا طَعِمُوا
 قَبِلُوا وَمَا سَقَوْهُ شَرِبُوا وَلَا يَعْتَرِضُ عَلَى هَذَا بِحَدِيثِ بَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
 وَقَوْلِهِ أَلَمْ أَرْبُمَةً فِيهَا لَحْمٌ إِذْ لَعَلَّ سَبَبَ سُؤَالِهِ ظَنُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اعْتِقَادَهُمْ أَنَّهُ لَا يَجِلُّ لَهُ فَإِنْ أَدْبَانَ سَنَّتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَأَمُّ

لَمْ يَقْدِرْ مَوْتُهُ إِلَيْهِ مَعَ عِلْمِهِ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ عَلَيْهِ بِهِ فَصَدَّقَ عَلَيْهِمْ ظَنُّهُ وَبَيَّنَّ لَهُمْ
 مَا جَهِلُوا مِنْ أَمْرِهِ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدْيَةٌ وَفِي حِكْمَةٍ
 لِقَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا بَنِي إِذَا مَتَدَوَّتِ الْمَعْدَةُ نَامَتِ الْفِكْرَةُ وَخَرَسَتِ الْحِكْمَةُ وَقَعَدَتِ
 الْأَعْضَاءُ عَنْ الْعِبَادَةِ وَقَالَ سَمْعُونُ لَا يَصِلُ الْعِلْمُ لِمَنْ يَأْكُلُ حَتَّى يَشْبَعُ وَفِي صِحْحِ الْحَدِيثِ قَوْلُهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا أَنْفَادُوا أَكْلَ مَتَكُمْ وَالْإِتْكَاءَ هُوَ التَّمَكُّنُ لِلذَّكْلِ وَالْتَفَعُّلُ فِي
 لَهُ كَالْمَتْرَجِ وَشِبْهَهُ مِنْ تَمَكُّنِ اللَّيْلَةِ الَّتِي يَعْتَمِدُ فِيهَا الْجَالِسُ عَلَى مَا تَحْتَهُ وَالْجَالِسُ عَلَى هَذِهِ
 الْهَيْئَةِ لَا يَسْتَلْعِي الْأَكْلَ وَيَسْتَكْتِرُ مِنْهُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ جُلُوسًا
 لِلذَّكْلِ جُلُوسًا مُسْتَوْفٍ مَقْعِيًا وَيَقُولُ أَنَا عَبْدٌ كُلُّ مَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَاجْلِسْ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ
 وَلَيْسَ مَعْنَى الْحَدِيثِ فِي الْإِتْكَاءِ الْمَيْلُ عَلَى شَيْءٍ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ وَكَذَلِكَ نَوْمُهُ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ قَلِيلًا شَهَدَتْ بِذَلِكَ الْأَنْبَاءُ الصَّحِيحَةُ وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ قَالَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَيْنِي تَنَامُ وَإِنَّمَا قَلْبِي وَكَانَ نَوْمُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ اسْتَظْهَارًا عَلَى قَلَّةِ النَّوْمِ لِأَنَّهُ عَلَى جَانِبِ الْأَيْسَرِ هُنَا لِهَدْفِ الْقَلْبِ
 وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنْ الْأَعْضَاءِ الْبَاطِنَةِ حِينَئذٍ لِيَلْبِهَا إِلَى الْجَانِبِ الْأَيْسَرِ فَيَسْتَدْعِي ذَلِكَ
 الْأَسْتِشْقَالَ فِيهِ وَالطُّولَ وَإِذَا نَامَ التَّنَائُمُ عَلَى الْأَيْمَنِ تَعَلَّقَ الْقَلْبُ وَقَلِقَ فَاسْرِعِ الْإِقَاتَةَ
 وَلَمْ يَعْرِهْ لِاسْتِغْرَاقِ **فَضْلِ** وَالضَّرْبُ الثَّانِي مَا يَتَّفِقُ التَّمَدُّحُ بِكَثْرَتِهِ وَالْفَخْرُ بِوُفُورِهِ
 كَالنِّكَاحِ وَالْجَاهِ أَمَّا النِّكَاحُ فَتَتَّفِقُ فِيهِ شَرْعًا وَعَادَةً فَاتَّةٌ دَلِيلُ الْكَمَالِ وَصِحَّةُ
 الذِّكْوَرِيَّةِ وَلَمْ يَزَلْ التَّفَاخُرُ بِكَثْرَتِهِ عَادَةً مَعْرُوفَةً وَالتَّمَدُّحُ بِسِيرَةٍ مَاضِيَةٍ
 وَأَمَّا فِي الشَّرْعِ فَسُنَّةٌ مَأْتُوَةٌ وَقَدْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَفْضَلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ
 أَكْثَرُهَا نِسَاءً مُشِيرًا إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 تَنَاحُوا نِسَاءً سَلُوا فَإِنَّ مِيَاهَ بَيْتِكُمْ الْأَحْمَرِ فِي رَأْيِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ التَّمَتُّلِ مَعَ مَا
 مَرَّقِعِ الشَّهْوَةِ وَغَضِّ الْبَصَرِ لِلَّذِينَ نَبَتْهُ عَلَيْهِمَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ مَنْ كَانَ

عنه صلى الله عليه وسلم
في قوله تعالى
فانزلنا من السماء
ماء فاصبر على
هوله وانزلنا
من السماء حديد
مذخورا لعل
تذركم وانه
الذي يذوق
اللعنة والويل
والويل للذين
كفروا

سبب جسد مطهر في

على ذلك في كتابه العزيز بقوله تعالى ان هذا اخي له تسع وتسعون نجاة وفي حديث
النسائي رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم فضلت على الناس بارع بالسخاء
والشجاعة وكثرة الجماع وقوة البطش واما الجاهل فمخوذ عند العقلاء عادة ويقدر
جاهه عظمه في القلوب وقدرة لثقا في صفة عيسى عليه الصلوة والسلام
وجها في الدنيا والاخرة لكن افاته كثيرة فهو مضر لبعض الناس لعقبى الاخرة فلذلك
ذمه من ذمته ومدح ضده وورد في الشرع مدح الخول وذم العلوفى الا ان
وكان صلى الله عليه وسلم قد رزق من الحشمة والمكاتب في القلوب والعظمة قبل
النبوته عند الجاهلية وبعد ها وهم يكذبون ويؤذون اصحابه ويقصدون اذاه
فنفسه خفية حتى اذا واجههم اعطوا امره وقضوا حاجته واخباره في ذلك
معرفة سيأتى بعضها وقد كان يبتهت ويفرق لرؤيته من لم يره تخاروا عن قبيلة
انها لما رأت اربع عديت من الفرق فقال يا مسكينة عليك السكينة وفي حديث
مسعود رضي الله عنه ان رجلا قام بين يديه فارعد فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم هوون عليك فاني لست بمالك الحديث فاما عظيم قدره بالنبوة ونسب
منزله بالرسالة واناقة رتبته بالاصطفاء والكرامة في الدنيا فامر هو
مبلغ النهاية ثم هو في الاخرة سيد ولد آدم ولا فخر وعلى معنى هذا الفصل نظمنا
هذا القسم بأسره **فصل** واما الضرب الثالث فهو ما تخلف الخالات في التمدح
به والتفاخر بسببه والتفضيل لاجله لكثرة الممالق صاحبه على الجملة معظم
عند العامة لا اعتقادها توصله به الى حاجاته وتمكن اغراضه بسببه ولا
فليس فضيلة في نفسه فمضى كان الممالق بهذه الصورة وصاحبه منفق له في ماله
ومما يت من اعترافه وامله وتصريفه في مواضعه مشتركا بذلك المعالي والتأني
الحسن والمنزلة من القلوب كان فضيلة في صاحبه عند اهل الدنيا واذا صرفه

في وجوه البر وانفقته في سبيل الخير وقصد بذلك الله تعالى والدار الآخرة كان
فضيلة عند اكل بكل حال ومضى كان صاحبه محسبا له غير مؤخره وجوه
حرصا على جمعه عادت كثيرا لعدم وكان منقصة في صاحبه ولم يقف به
على جدد السلامة بل اوقعه في هوة رذيلة الخلل ومذمة التذلة فاذا
التمدح بالمال وفضيلته عند مفضليه ليست لنفسه وانما هو لتوصل به الى
غيره وتصريفه في متصرفاته فجامعه اذا لم يضعه موضعه ولا وجهه وجوه
غيره في الحقيقة ولا غنى بالمعنى ولا متمدح عند احد من العقلاء بل هو فقير
ابدا غير واصل الى غرض من اغراضه اذ ما يبده من المال الموصول له لم يسقط عليه
فان شبهه خازن مال غيره ولا مال له فكأنه ليس في يد منه شيء والمنفق على غنى
بتحصيله فوائد المال وان لم يتبق في يد من المال شيء فانظر سيرة نبينا صلى الله عليه
وسلم وخلقته في المال تجده قد اوتى خزائن الارض ومفاتيح البلاد واجلت له الغنائم
ولم تحل النبي قبله وفتح عليه في جيوته صلى الله عليه وسلم بلاد الحجاز واليمن وجميع
جزيرة العرب وماذا في ذلك من الشام والعراق ووجلت اليه من اجاسها وجزيرتها
وصدقاتها ما لا يحصى للملوك الا بعضه وهادته جماعة من ملوك الاقاليم فاستأش
بشيء منه ولا امسك منه درهما بل صرفه مصارفة واعنى به غيره وقوى به
المسلمين وقال عليه الصلوة والسلام ما يسترني ان لي اخدا ذهبا بيت عندى
دينا را لا دينارا ارضه لديني واتته دنانير حررة فقسمتها وبقيت منها بقية
ستائة فدفعها لبعض نساء فلم ياخذن نوم حتى قام وقسمها وقال الان
استرحت ومات صلى الله عليه وسلم وورعه من هوة في نفقة عياله وقصر
من نفقته وملبسه ومسكنه على ما تدعوه ضرورته اليه وزهد فيما سواه
فكان يلبس ما وجد في بلبس الغالب الشمة والكساء الخشن والبرد الغليظ

وجوبه

وَقَسَمَ عَلَى مَنْ حَضَرَ أَقْبِيَةَ الدِّيَابِجِ الْمُخْتَصِمَةَ بِالذَّهَبِ وَبَرَفِ لَمْلَمِ بَحْضَرِهِ
 إِذَا الْمَبَاهَاةُ فِي الْمَلَابِسِ وَالْتَرْتِينَ بِهَا لَيْسَتْ مِنْ خِصَالِ الشَّرَفِ وَالْجَلَالَةِ وَهِيَ
 مِنْ سِمَاتِ النِّسَاءِ وَالْحُجُودِ مِنْهَا نَقَاوَةُ الثَّوْبِ وَالتَّوَسُّطُ فِي جِنْسِهِ وَكَوْنُهُ لِبَشْرِهِ
 غَيْرِ مُسْقَطٍ لِمَرْوَةٍ جِنْسِهِ فَتَأْتِي إِلَى الشَّهْرَةِ فِي الطَّرْفَيْنِ وَقَدْ ذَمَّ الشَّرْعُ
 ذَلِكَ وَغَايَةُ الْفَخْرِ فِيهِ فِي الْعَادَةِ عِنْدَ النَّاسِ مَا تَعُودُ إِلَى الْفَخْرِ بِكَفَرَةٍ الْمَوْجُودِ
 وَوَفُورِ الْحَالِ وَكَذَلِكَ لَتَبَاهِي حُجُودَةَ الْمَسْكَنِ وَسِعَةَ الْمَنْزِلِ وَكَثِيرِ الْإِنْبِيَاءِ وَحَمْدِهِ
 وَمَرْكُوبَائِهِ وَمِنْ مَلِكِ الْأَرْضِ وَجِي لِيهِ مَا فِيهَا فَتَرَكَ ذَلِكَ زَهْدًا وَتَرْهًا فَهِيَ
 حَائِرٌ لِفَضِيلَةِ الْمَالِيَةِ وَمَالِكٌ لِفَخْرِ بَهْرِ الْخِصْلَةِ إِنْ كَانَتْ فَضِيلَةً نَائِلَةً عَلَيْهَا
 فِي الْفَخْرِ وَمَعْرِفٍ فِي الْمَدْحِ بِأَضْرَابٍ عَنْهَا وَزَهْدٍ فِي قَانِيهَا وَبَدَلِهَا فِي مِطَابَرَاتِهَا
فصل وأما الخصال المكتسبة من الأخلاق الحميدة والآداب الشريفة التي اتفق
 جميع العقلاء على تفضيل صاحبها وتعظيم المنصف بالخلق الواحد منها فضلا عما في
 وانتهى الشرع على جميعها وأمر بها ووعده السعادة الدائمة للخلق فيها ووصف بعضها
 بأنه من اجزاء النبوة وهي المسماة بحسن الخلق وهو الاعتدال في قوى النفس وأوصافها
 والتوسط فيها دون الميل إلى منحرف طرفيها فجميعها قد كانت خلق نبي صلى الله
 عليه وسلم على الانتهاء في كمالها والاعتدال إلى غايةها حتى اتنى الله تعالى عليه
 بذلك فقال وَأَنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ خَلْقَهُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ بِرِضَى بَرِضَاهُ وَسَخَطَ بِسَخَطِهِ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعِثْتُ لَا تَمُوتُ مَكَانَ الْأَخْلَاقِ وَقَالَ لَسْتُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِثْلَهُ وَكَانَ فِيهَا
ذِكْرُ الْمُحَقِّقِينَ مَجْبُورًا عَلَيْهَا فِي أَصْلِ خَلْقَتِهِ وَأَوَّلِ فِطْرَتِهِ لَمْ تَخْصُلْ لَهُ بِاكتساب
وَلَا رِيَاضَةٍ إِلَّا بِجُودِ اللَّهِ وَخُصُوصِيَّةِ رَبَّانِيَّةِ نَبِيِّ السَّائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ

سنة صيد

وَالسَّلَامُ وَمَنْ طَالَ سَيْرُهُمْ مِنْذُ صَبَاهُمْ إِلَى مَبْعَثِهِمْ حَقَّقَ ذَلِكَ كَمَا عَرَفَ مِنْ جَالِ
 مُوسَى وَعِيسَى وَيَحْيَى وَسُلَيْمَانَ وَغَيْرِهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَلْ غَرِزَتْ فِيهِمْ هَذِهِ الْأَخْلَاقُ
 فِي الْجِلْبَانَةِ وَأَوْدَعُوا الْعِلْمَ وَالْحِكْمَةَ فِي الْفِطْرَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَابْتَدَأَ الْحَمِيمَ صَبِيحًا قَالَ
 الْمُفَسِّرُونَ أَعْطَى يَحْيَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْعِلْمَ كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى فِي حَالِ صَبَاهِ وَقَالَ
 مَعْرُكَانُ بْنُ سِنْتِينَ إِفْلَاتِنٌ قَالَ لَهُ الصَّبِيحَانِ لِمَ لَا تَلْعَبُ فَقَالَ لِلْعَبِ خَلَقْتُ وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ
 تَعَالَى مَصْدَقًا بِحِكْمَةٍ مِنْ اللَّهِ صَدَقَ يَحْيَى عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ
 سِنِينَ فَشَهِدَ لَهُ أَنَّ كَلِمَةَ اللَّهِ وَرُوحَهُ وَقِيلَ صَدَقَهُ وَهُوَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ فَكَانَتْ أُمُّ
 يَحْيَى تَقُولُ لِمَ لِمَ فِي أَحَدٍ مَا فِي بَطْنِي بِسُجْدٍ لِمَا فِي بَطْنِكَ نَحْمَةُ لَهُ وَقَدْ نَصَّ اللَّهُ تَعَالَى
 فِي كِتَابِهِ عَلَى كَلَامِ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَأَمَّهُ عِنْدَ وِلَادَتِهَا آيَاتُهُ بِقَوْلِهِ
 لَهَا إِنْ لَا تَخْرُجِي عَلَى قِرَاءَةِ مَرْقَأٍ مِنْ تَحْتِهَا وَعَلَى قَوْلِهِمْ قَالَ لَأَنَّ الْمُنَادِيَ عِيسَى عَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَنَصَّ تَعَالَى عَلَيْهِ كَلَامَهُ فِي مَهْدِهِ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ أَنَا فِي الْكِتَابِ وَجَعَلَنِي
 نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مَبَارَكًا وَكَرَّمَ وَجَلَّ فَفَتَمَّنَّا هَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّمَ آتِينَ أَحْكَمًا وَعِلْمًا وَقَدْ ذَكَرَ
 مِنْ حُكْمِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهُوَ صَبِيٌّ يَلْعَبُ فِي قِصَّةِ الْمَرْجُومَةِ وَفِي قِصَّةِ
 الصَّبِيِّ مَا اقْتَدَى بِهِ دَاوُدُ أَبُوهُ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَحِكْمَةَ الطَّرِيقِ إِنْ عَمَّرَهُ
 كَانَتْ حِينَ وَتَى الْمَلِكُ اشْفَى عَشْرًا عَامًا وَكَذَلِكَ قِصَّةُ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَعَ
 فِرْعَوْنَ وَآخِرُ بَلِيَّتِهِ وَهُوَ طِفْلٌ وَقَالَ الْمُفَسِّرُونَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ
 رَشْدَهُ مِنْ قَبْلِ آيِ هُدَيْنَا صَغِيرًا قَالَ هَذَا وَغَيْرُهُ وَقَالَ ابْنُ عَطَاءٍ اصْطَفَى
 اللَّهُ تَعَالَى قَبْلَ كَلْبَاءِ خَلْقِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَمَّا وُلِدَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَعَثَ
 اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ مَلَكًا يَأْمُرُهُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَعْرِفَهُ بِقَلْبِهِ وَيَذْكُرَهُ بِلِسَانِهِ فَقَالَ قَدْ فَعَلْتُ
 وَلَمْ يَقُلْ أَفْعَلُ فَذَلِكَ نَدْوُهُ وَقِيلَ إِنْ لَقِيَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي النَّارِ
 وَحَمْدِهِ

كَيْفَ
أَتَى

سند جيد

التفسير

بالذبح كان وهو ابن سبع سنين وان استدل لابرهم عليه الصلوة والسلام بالكوكب
 والقمر والشمس كان وهو ابن خمسة عشر شهرا وقيل اوحى الله الى يوسف عليه الصلوة
 والسلام وهو صبي عندما هم اخوته بالقاء في البئر بقوله تعالى وجنا اليه لتبينهم
 بامرهم هذا وهم لا يشعرون الاية الى غير ذلك مما ذكر من اخبارهم واخبار غيرهم
 وقد حكى اهل السير ان امته بنت وهب اخبرت ان نبينا محمد صلى الله عليه
 وسلم ولد حين ولد باسطا يديه الى الارض بافكار اسه الى السماء وقال
 في حديثه صلى الله عليه وسلم لما نشأت بغضت الى الاوثان وبغضت الى الشعر
 ولم اهر بشيء مما كانت الجاهلية تفعله الامرين فعصمني الله تعالى منهما ثم
 لم اعد ثم يتمكن الامر لهم وترادف نفحات الله تعالى عليهم ونشرق انوار المعاني
 في قلوبهم حتى يصلوا الغاية ويلبغوا باصطفاء الله تعالى بهم بالنبوة في تحصيل
 هذه الخصال الشريفة النهائية دون ممارسة ولا رياضة قال الله تعالى وما يبلغ
اشده واستوى اتيناه حكما وعلما وقد نجد غيرهم ممن يطبع على بعض هذه
 الاخلاق دون جميعها ويولد عليها فيسهل عليه اكتساب تمامها عناية من الله
 تعالى كما نشاهد من خلقه بعض الصبيان على حسن السمات والشهامة او صدق
 اللسان او السماحة وما نجد بعضهم على ضد هافيا لاكتساب كمال ناقصها
 وبالرياضة والمجاهدة يستجلب معدومها ويعتدل منحرفها باختلاف
 هذين الحالين يتفاوت الناس فيها وكل ميسر لما خلقه ولهذا ما قد اختلف
 السلف فيها هل هذا الخلق جبلته او مكتسبة فيكى الطبري عن بعض السلف
 ان الخلق الحسن جبلته وغريزة في العبد وحكاه عن عبد الله بن مسعود
 والحسن رضي الله عنهما وبه لاهوا الصواب ما قد اضلنا وقد روى سعد بن
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل لولد يعطى عليه المؤمن الا لجانة

والكذب وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديثه والجراة والجبن غرائز
 يضعها الله تعالى حيث يشاء وهذه الاخلاق المحمودة والخصال الحميدة الشريفة
 كثيرة ولكنها ذكراصولها ونشير الى جميعها ونحقق وصفه صلى الله عليه وسلم
 بها ان شاء الله تعالى فصل اما اصل فروعها وعنصر بناييعها ونقطة دائرتها
 فالعقل الذي منه ينبعث العلم والمعرفة ويتفرع عن هذا ثوب الراي وجودة
 الفطنة والاصابة وصدق الظن والنظر للعواقب ومصالح النفس ومجاهدة
 الشهوة وحسن السياسة والتدبير واقتناء الفضائل وتجنب الرذائل وقد اشرفنا
 الى مكانه منه صلى الله عليه وسلم وبلغه منه ومن اعلم الغاية التي لم يبلغها
 بشر سواه وان جدولة محله من ذلك وما تفرع منه متحققة عند من يتبع حمار
 احواله واطراد سيره وطالع جوامع كلامه وحسن شمائله ويدايع سيره وحكم
 حديثه وعلمه بما في النبوة والابحار والكتب المنزلة وحكم الحكماء وسير الامم
 الخالية واماها وضرب الامثال وسياسات الانام وتقرير الشرائع وتاصيل الازاد
 النفيسة والتشيم الحميدة الى فنون العلوم التي اتخذها هلهما كلامه صلى الله عليه
 وسلم فيها قدوة واشاران حجة كالعبارة والطب والحساب والفرائض والنسب
 وغير ذلك مما سنبينه في معجزات ان شاء الله تعالى ون تعليم ولا مدارس ولا مطا
 كتب من تقدم ولا الجليل من العلماء بل نبي اتم يعرف بشيء من ذلك حتى شرح الله
 تعالى صدره وابان امره وعلمه واقرأه يعلم ذلك بالمطالعة والبحث عن حاله ضروره
 وبالبرهان لقاطع على نبوته نظرا فلا تطول بسرد الا قاصيص واحاد القضايا
 اذ مجموعها ما لا يأخذه حصر ولا يحيط به حفظ جامع وبحسب عقليه كانت معارف
 صلى الله عليه وسلم الى سائر ما علمه الله تعالى واطلعه عليه من علم ما يكون وما كان
 وعجائب قدرته وعظيم ملكوته قال الله تعالى وما علمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك

عظيماً حارت العقول في تقدير فضله عليه وخسرت الألسن دون وصف
 يحيط بذلك أو ينبت هي إليه **فصل** وأما الخلق والاحتمال والعفو مع القدرة
 والصبر على ما يكره وبين هذين الألقاب فرق فإن الحلم حالة توقر وثبات
 عند الأسباب المحركات والاحتمال حبس النفس عند الآلام والمؤذيات ومثلها
 الصبر ومعانيها متقاربة وأما العفو فهو ترك المؤاخذة وهذا كله مما
 ادب الله تعالى به نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فقال هذا العفو وأمر بالعرف
 الآية روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت عليه هذه الآية سئل جبريل
 عليه السلام عن تأويلها فقال له حتى أسئل العالم ثم ذهب فاتاه فقال يا محمد
 إن الله يأمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال الله تعالى
 واصبر على ما أصابك الآية وقال تعالى واصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل
 وقال تعالى وليعفو وليصفر الآية وقال تعالى ومن صبر وعفوان ذلك لمن عزم
 الأمور ولا خفاء بما يؤثر من حمله واحتماله وإن كل جليم قد عرفت منه زلة
 وحفظت عنه هفوة وهو صلى الله عليه وسلم لا يزيد مع كثرة الأذى إلا
 صبراً وعلى اسراف الجاهل الاحتمال **حدثنا** القاضى ابو عبد الله محمد بن على
 التغلبى وغيره قالوا **حدثنا** محمد بن عتاب قال **حدثنا** ابو بكر بن واقد القاضى
 وغيره قالوا **حدثنا** ابو عيسى قال **حدثنا** عبيد الله قال **حدثنا** يحيى بن يحيى قال
حدثنا مالك بن عمرو بن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت ما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرين قط الاختار ليسرهما ما لم يكن انما
 فان كان انما كان بعد الناس منه وما انقم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لنفسه الا ان تنهك حرمة الله تعالى فنقم الله بها وروى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لما كسرت ربا عينته وشج وجهه يوم أحد شق ذلك على صحابه

سند جيد

شديداً وقالوا لودعوت الله عليهم فقال اني لم ابعث لقائنا ولا كنتي بعثت داعياً
 ورحمة الله ما اهد قومي فانهم لا يعلمون وروى عن عمر رضى الله عنه انه قال
 في بعض كلامه يا بني انت وامحى يا رسول الله لقد دعانا نوح على قومه فقال رب انزلنا
 على الارض لاية ولودعوت علينا مثلها الهلكنا من عند اخرنا فلقد وطئ ظهرك
 وادحى وجهك وكسرت ربا عينتك فابيت ان تقول لا خير افقلت اللهم اغفر لقومي
 فانهم لا يعلمون قال القاضى ابو الفضل رحمه الله انظر ما في هذا القول من جامع الفضل
 ودرجات الاحسان وحسن الخلق وكرم النفس وغاية الصبر والحلم اذ لم يقصر
 صلى الله عليه وسلم على السكوت عنهم حتى عفا عنهم ثم اشفق عليهم ورحمهم
 ودعا وشفع لهم فقال اللهم اغفراوا هدمتم اظهر سبب الشفقة والرحمة بقوله
 لقومي ثم اعذر عنهم بجهلهم فقال فانهم لا يعلمون ولما له الرجل عدل فان هن
 قسمة ما اريد بها وجهه الله تعاليم يرد في جوابه ان بينه ما جعله ووعظ
 نفسه وذكرها بما قاله فقال ويحك من يبدل ان لم اعدل خبت وخسرت
 ان لم اعدل ونهى من اراد من اصحابه قتله ولما تصدى له غورث بن الحارث ليفتك
 به ورسول الله صلى الله عليه وسلم متبذ تحت شجرة وحن قابلاً
 في غزاة فلم ينتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو قائم والسيف صلتاً
 في يده فقال من يمنعك مني فقال الله فسقط السيف من يده فاخذ النبي صلى الله
 عليه وسلم وقال من يمنعك مني فقال خير اخذ فتركه وعفاه عنه فناء الى قومه
 فقال جئكم من عند خير الناس ومن عظيم خيره في العفو عفو عن اليهودية التي
 سمته في النشاة بعد اعترافها على الصحيح من الرواية وانه لم يواخذ بسيد بن الاعصم
 اذ سحره وقد علم به ووحى اليه بشرح امره ولا عتب عليه فضله عن معاقبه
 وكذلك لم يواخذ عبد الله بن ابي وشيا هه من المنافقين اعظم ما نقل عنهم في حبه

قولا وفعلوا بل قال من اشارة قبل امضهم لا يتحدث ان محمدا يقتل اصحابه وعن
 انس رضي الله عنه كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه برد غليظ الحاشية
 فبذره اعرابي بردا جديدا شديدا حتى اثرت حاشية البرد في حافة عاتقه
 ثم قال يا محمد اجعل لي على بعيري هذين من مال الله الذي عندك فانك لا تجل لي
 من مالك ولا من مال بيك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال للمال مال الله
 وانا عبده ثم قال ويقاد منك يا اعرابي ما فعلت بي قال لا قال لي قال
 لانك لا تكافي بالسينة السينة فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ثم امر
 ان يجل له على بعير شعير وعلى الاخر ثمرات عائشة رضي الله عنها ما رايت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم منصرفا من مظلة ظلها قط ما لم تكن حرمة
 من محارم الله تعالى وما ضرب بيك شيئا قط الا ان يجاهد في سبيل الله تعالى
 وما ضرب خادما ولا امرأة قط وجرى اليه رجل فقيل له هذا اراد
 ان يقتلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لن ترع لن ترع وتواردت
 ذلك لم تسط على وجاءه زيد بن سعدة قبل اسلامه يتقاضاه دينيا
 عليه فجد ثوبه عن منكبه واخذ بمجامع ثيابه واغظ له ثم قال انكم
 يا بني عبد المطلب طل فانتهره عمر بن الخطاب رضي الله عنه وشدد له
 في القول والنبي صلى الله عليه وسلم يتبسم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انا وهو كما الى غير هذا ~~مما~~ يا عمر تأمرني بحسن القضاء وتأمره
 بحسن التقاضي ثم قال القدي من اجله ثلاث وامر عمر بقضيه ماله ويزيد
 عشرين صاعا لما روى عليه الصلوة والسلام فكان سبب اسلامه وذلك
 انه كان يقول اني من علام النبوة شيء الا وقد عرفتها في محمد صلى الله عليه
 وسلم الا اثنين لم اخبرهما يسبق حله ولا ترتيب شدة الجهل عليه

صفحة ٢٧

ملك اوعوج

الاحمال فاخبره بهذا فوجده كما وصف والحديث عن حله عليه الصلوة والسلام
 وصبره وعفوه عند المقدرة اكثر من ان تأتي عليه وحسبك ما ذكرناه مما في الصحيح
 والمصنفات الثابتة الى ما بلغ من ان يبلغ اليقين من صبره على مفاسا قريش واد
 الجاهلية ومصابرته الشدايد الصعبة معهم الى ان اظفروا الله عليهم وحكمه
 فيهم وهم لا يشكون في استيصال سافنهم وبادرة خضرتهم فما زاد على ان عفا
 وصح وقال ما تقولون اني فاعل بكم قالوا خيرا اخ كرم وابن اخ كرم فقال صلى الله
 عليه وسلم اقول كما قال اخي يوسف لا ترب عليكم اليوم يفر الله لكم وهو ان رحم
 الراحمين الآية اذ هبوا فانتم الطلقاء وقال انس رضي الله عنه هبط ثمانون
 رجلا من الشيعم صلوة الصبح ليقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذوا
 فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فآثر الله تعالى وهو الذي كف
 ايديهم عنكم وايدى بكم عنهم الآية وقال صلى الله عليه وسلم لا يبي سفيات
 وقد سبق اليه بعد ان جلي اليه الاخراب وقتل عمه واصحابه ومثلهم
 فعفاه عنه ولاطفه في القول ويحك يا ابا سفيان الم يان لك ان تعلم ان
 لا اله الا الله فقال يابى انت قاتح ما احملك واوصلك واكرمك وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الناس غضبا واسرعهم رضي صلوات الله
 عليه وسلامه تسليما كلما ذكره لذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون
فصل واما الجود والكرم والسخاء والسماحة ومعانيها متقاربة وقد فرق بعضهم
 بينها بفرق ففعلوا الكرم الاتفاق بطيب النفس فيما يعظم خطره ونفعه ومثوه
 ايضا خيرية وهو ضد النذالة والسماحة الخيافة عما يستحقه المرء عند غيره
 بطيب نفس وهو ضد الشكاسة والسخاء سهولة الاتفاق وتجنب اكتساب
 ما لا يجدي عليه وهو الجود وهو ضد التقدير وكان صلى الله عليه وسلم

لا يوازي في هذه الاخلاق الكريمة ولا يبارى وبهذا وصفه كما عرف
حدثنا القاضي الشهيد ابو علي الصدوق رحمه الله قال **حدثنا** القاضي
 ابو الوليد الباجي قال **حدثنا** ابو زر الهروي قال **حدثنا** ابو الهيثم الكشميري
 وابو محمد السرخسي ابو اسحق البلخي قالوا **حدثنا** ابو عبد الله القزويني قال **حدثنا**
 البخاري قال **حدثنا** محمد بن كثير قال **حدثنا** اسفيان بن عمار عن ابن المنكدر قال
 سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول ما سئل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن شيء فقال لا وعنا نس وسهل بن سعد رضي الله عنهما مثله
 وقال ابن عباس رضي الله عنهما كان النبي صلى الله عليه وسلم الجود الناس
 بالخير وا جود ما كان في شهر رمضان وكان في القيه جبريل عليه السلام
 اجود بالخير من اربع المرسلة وعن انس رضي الله عنه ان رجلا سئل فاعطا
 غنما بين جبلين فرجع الى بلده وقال اسلموا فان محمدا يعطي عطاء من لا يخشى
 فاقة واعطى غير واحد مائة من الابل واعطى صفوان مائة ثم مائة ثم
 مائة وهذا كانت حاله صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث وقد قال له
 ورقة بن نوفل انك تحل الكل فكسب المعدوم ورد على هوازن سبائياها
 وكانوا ستة الاف واعطى عباس من الذهب ما لم يطوق حمله وحمل اليه
 تسعون الف درهم فوضعت على حصير ثم قام اليها يقسمها فماتت
 حتى فرغ منها وجاءه رجل فسئله فقال ما عندى شيء ولكن اتبع على قاردا
 جاءنا شيء قضينا فقال له عمر رضي الله عنه ما كلفك الله ما لا تقدر
 عليه فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال له رجل من الانصار يا رسول
 الله انفق ولا تخف من ذي العرش افلا لا فيبسم صلى الله عليه وسلم وعرف
 البشر في وجهه وقال بهذا امرت ذكره الترمذي وقد ذكر عن معوذ بن عفر

شيئا قط

٥٠

قال انبت النبي صلى الله عليه وسلم يقناع من رطب يريد طبقا واخر غيب
 يريد قثاء فاعطاني ملاء كفيه حليا وذهبا قال ان شر رضى الله عنه كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئا لغد والخير بجوده وكرمه صلى
 الله عليه وسلم كثير وعن ابى هريرة رضي الله عنه قال في رجل النبي صلى الله
 عليه وسلم يسأله فاستسلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم نصف
 وسوق فجاء الرجل بتفاضاه فاعطاه وسقا وقال نصفه قضاء ونصفه
 وقد قال ابو علي الدقاق من شيخ المتصوفة المشاهير وعلماء الخاريج تكلم
 في الفتوة على ابيهم واصطلاحهم في الفاظهم وهي غاية الكرم والايثار
 ان هذا الخلق كما له لا يكون الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان كل
 واحد في القيمة يقول نفسى نفسى ويقول محمد صلى الله عليه وسلم امتى امتى
فصل واما التجماعة والتجدة فالشجاعة فضلة قوة الغضب واتقيادها
 للعقل والتجدة ثقة النفس عند استرسالها الى الموت حيث يجحد فعلها في
 خوف وكان النبي صلى الله عليه وسلم منهما بالمكان الذي لا يجمل وقد حضر
 الموقف الصعبة وفر الكماة والابطال عنه غير مرة وهو صلى الله عليه وسلم
 ثابت لا يبرح ومقبل لا يدبر ولا يتنحرج وما من شجاع الا وقد احصيت له
 قوة وحفظت عنه جولة سواه صلوات الله عليه وسلامه **حدثنا**
 ابو علي الحياتي فيما كتبه قال **حدثنا** القاضي سراج قال **حدثنا** ابو محمد الديرى
 قال **حدثنا** ابو زيد النخعي قال **حدثنا** محمد بن يوسف قال **حدثنا** محمد
 ابن اسمعيل قال **حدثنا** ابن بشار قال **حدثنا** غندر قال **حدثنا** شعبة
 عن ابى اسحق انه سمع البراء رضي الله عنه وسأله رجل افررتكم يوم حنين
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم لكن رسول الله صلى الله عليه

في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 التي فيها نسخ

وسلم لم يفرتم قال لقد رايتُه على بعلته ألبيضاء وأبوسفيان أخذ
 بلبامها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي لا كذب وراذ غيره أنا
 ابن عبدالمطلب قيل فما روي يومئذ أحد كان أشد منه وقال غيره نزل
 النبي صلى الله عليه وسلم عن بعلته وذكر مسلم عن العباس رضي الله عنه
 قال فلما اتقى المسلمون والكفار في المسلمين مديون فطفق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يركض بعلته نحو الكفار وأنا أخذ بلبامها أكفها راد
 أن لا تسرع وأبوسفيان أخذ بركابته ثم نادى يا مسلمين الحديث وقيل كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غضب ولا يغضب إلا لله لم يقم
 لغضبه شيء وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما رأيت أشجع ولا أنجد ولا أجي
 ولا أرحى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال علي رضي الله عنه إنا كنا
 إذا حى البأس ويروى اشتد البأس وأحمرت الحدوق اتقينا برسول الله
 صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه ولقد رأيتني يوم بدر
 ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقرب بنا إلى العدو وكان أشد الناس
 يومئذ بأساً وقيل كان الشجاع هو الذي يقرب منه صلى الله عليه وسلم إذا دنا
 العدو ولقربه منه وعن ابن عمر رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس لقد فرغ أهل المدينة ليلة فانطلق
 ناس قبل الصوت فلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعا وقد سبقهم
 إلى الصوت واستبرأ الخبر على فرس لا يطمئد عن يمينه ولا يسيف في عنقه وهو
 يقول لن ترعوا وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ما لقي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كتيبة إلا كان أول من يضرب قداره أبي بن خلف يوم أحد
 وهو يقول بن محمد لا نجوت أن نجأ وقد كان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم

سنة

حين أفندي يوم بدر عند فرس ألقها كل يوم فرقا من رقة ألقك عليها
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنا ألقك إن شاء الله فلما رآه يوم أحد
 شدت أبي على فرسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعترضه رجال من
 المسلمين فقال النبي صلى الله عليه وسلم هكذا أي خلوا طريقه وتناولوا الحجر
 من الحارث بن أضيحة فانتفض بها انتفاضة تطايروا عنه تطاير الشعراء عن
 البعير إذ انتفض ثم استقبله النبي صلى الله عليه وسلم فطعنه في عنقه طعنة
 ندأد أمنها عن فرسه مرارا وقيل بل كسر ضلعاً من أضلعه فوجع إلى قرش
 وهو يقول قلنني محمد وهم يقولون لا بأس بك فقال لو كان مابني جميع الناس
 لقتلهم ليس قد قال أنا ألقك والله لو بصق على لقلتي فإني يسرف في قتلهم إلى
 مكة **فصل** في ما ألحى وألغض وألحى رقة تعزى وجهه إلا إنسان
 عند فعل ما نتوقع كراهته أو ما يكون تركه خيراً من فعله وألغضاء التناقل
 عما يكرهه إلا إنسان بطبيعته وكان النبي صلى الله عليه وسلم أشد الناس حياءً
 وأكثرهم عن عورات أعضائه قال الله سبحانه وتعالى إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي
 منكم الآية **وحدثنا** أبو محمد بن عثمان بن عتبة الله بقراءتي عليه قال **حدثنا**
أبو القاسم حاتم بن محمد قال **حدثنا** أبو الحسن القاسمي قال **حدثنا** أبو زيد
المروزي قال **حدثنا** محمد بن يوسف قال **حدثنا** محمد بن اسمعيل قال
حدثنا عبدان قال **حدثنا** عبد الله قال **حدثنا** شعبة عن قيادة قال سمعت
 عبد الله مولى نيس عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أشد حياءً من العذراء في خدرها وكان إذا كره شيئاً
 عرفناه في وجهه وكان صلى الله عليه وسلم لطيف البشرى رقيق الظاهر لا يشاء
 لطم ما يكرهه حياءً وكرم نفس وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم اذ بلغه عن احد ما يكرهه لم يقل ما بال فلان يقول كذا
ولكن يقول ما بال قوم يصنعون او يقولون كذا ينهي عنه ولا يستعمل فاعله ورواه
انس رضي الله عنه انه دخل عليه رجل به اثر صفرة فلم يقل له شيئا وكان لا يواجهه
احدا مما يكره فلما خرج قال لو قلتم له يغسل هذا ويروي بن عمار ان عائشة
رضي الله عنها في الصحيح لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا صفا
في الاسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وقد حكى مثل هذا
الكلام عن التوراة من رواية ابن سلام وعبد الله بن عمر بن العاصي رضي الله
عنهم وروى عنه انه صلى الله عليه وسلم كان من حياته لا يثبت بصره في
احد وان كان يكتي عما اضطره الكلام اليه مما يكره وعن عائشة رضي الله
عنها ما رايت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط **فصل** واما عشيرته
وادبه وبسط خلقه صلى الله عليه وسلم مع اصناف الخلق فحيث انتشرت به
الاخبار الصحيحة وقال علي رضي الله عنه في وصفه صلى الله عليه وسلم كان اوسع
الناس صدرا واصدق الناس لجة والينهم عمريكة واكرمهم عشيرة **حدثنا**
ابو الحسن علي بن مشرق الانماطى فيما الجازنيه وقرأته على غيره قال **حدثنا**
ابو اسحق الجبال قال **حدثنا** ابو محمد بن النخاس قال **حدثنا** ابن الاعرابي قال
حدثنا ابو داود قال **حدثنا** هشام بن مروان ومحمد بن المثنى قال **حدثنا**
الوليد بن مسلم قال **حدثنا** الاوزاعي قال سمعت يحيى بن بكير يقول **حدثني**
محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زنادة عن قيس بن سعد رضي الله عنه قال
زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر قصة في آخرها قل ان انا انصرا
قرب له سعد حمارا وطأ عليه بقطيفة فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال سعد يا قيس اصعب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قيس فقال لرسول

٥٠

٥١

الله صلى الله عليه وسلم اركب فابيت فقال اما ان تركب واما ان تنصرف
فانصرفت وفي رواية اخرى اركب اما هي فصاحب الدابة اولى بمقدورها وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤلفهم ولا ينفهم ويكرم كل قوم ويؤليه
عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير ان يطوى عن احد منهم بشروا
ويتفقد اصحابه ويعطي كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسيه ان احدا اكرم عليه منه
من جلسه او فار به حاجة صابر حتى يكون هو المنصرف عنه ومن سئله حاجة
لم يرده الا بها او يميسر من القول وقد وسع لنا سبطه وخلقته فصان لهم
ابا وصارا عنده في الحق سواء بهذا وصفه ابن ابي هالة قال وكان دائم البشور
سهل الخلق لين الجانب ليس يفظ ولا غليظ ولا ضباب ولا فحاش ولا عتاب ولا
مداح يتعاقل عما لا يشتهي ولا يؤيس منه وقال الله تعالى فما رحمة من الله لنت
لم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك وقال تعالى ادفع بالتي هي احسن
التيسير الآية وكان صلى الله عليه وسلم يحب من دعاه ويقبل الهدية ولو كانت
كراعا ويكافى عليها قال انس رضي الله عنه خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عشرين سنة لاهل اقط وما قال شي صنعته لم صنعته ولا شي تركته لم تركته
وعن عائشة رضي الله عنها ما كان احدا حسن خلقا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما دعاه احدا من اصحابه ولا اهل بيته الا لبيتك وقال جرير بن عبد الله رضي الله
عنه ما مجبني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ اسلمت ولا رايتني الا بئسم وكان
صلى الله عليه وسلم يمانح اصحابه ويخالطهم ويحادثهم ويداعب صبيبا منهم
ويجلسهم في حجره ويحب دعوة الحر والعبد والامة والمسكين ويعود المريض
في اقصى المدينة ويقبل عذ المعتذر قال انس رضي الله عنه ما التقم احدا من رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيخبره حتى يكون الرجل هو الذي يخبره وما

أحد بيده فيرسل يدك حتى ترسلها الآخر ولم يرمقده ما ركبته بين يدي حتى جلس له
 وكان يبدأ من لقيه بالسلام ويبدأ أصحابه بالمصافحة ولم يرقط ما دار جلسته
 بين أصحابه حتى يصيقها على أحدكم من يدخل عليه وقد باسط له ثوبه ويؤثره
 بالسادة التي تحته ويحرم عليه في الجلوس عليها أن يركب أصحابه ويدعوهم
 بأحبا أسمائهم تكريما لهم ولا يقطع على أحد حديثه حتى يتجوز فيقطعه
 بنهي وقيام وروى بانتهاء أو قيام وروى أنه كان لا يجلس إليه أحد وهو
 يصلي إلا خفف صلواته وسأله عن حاجته فإذا فرغ عاد إلى صلواته وكان أكثر
 الناس تسماء وأطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه قرآن أو يعظ أو يخطب قال
 عبد الله بن الحارث رضي الله عنه ما رأيت أحدا أكثر تسماء من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وعن انس رضي الله عنه قال كان خذم المدينة يأتيون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا صلى الغداة يأتهم فيها الماء فماتوا في بانية الأنف
 يده فيها وقد بما كان ذلك في الغداة الباردة يريدون به التبرك **فصل**
 وأما الشفقة والرأفة والرحمة لجميع الخلق فقد قال الله تعالى فيه عزير عليه
 ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة
 للعالمين قال بعضهم من فضله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى أعطاها اسمين من
 اسمائه فقال بالمؤمنين رؤوف رحيم وحكي نحوه الإمام أبو بكر بن فورك **حدثنا**
 الفقيه أبو محمد عبد الله بن محمد الخشن يقرأ في عليه قال **حدثنا** إمام الحرميين
 أبو علي الطبري قال **حدثنا** عبد الغافر الفارسي قال **حدثنا** أبو أحمد الجلودري
 قال **حدثنا** إبراهيم بن سفيان قال **حدثنا** مسلم بن الحجاج قال **حدثنا** أبو
 الطاهر قال **حدثنا** ابن وهب قال **حدثنا** يونس بن عيسى عن ابن شهاب قال عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم غزوة وذكر حيننا قال فاعطى رسول الله صلى الله عليه

نسخة
 منه النعم

وسلم صفوان بن أمية مائة من الغنم ثم مائة ثم مائة قال ابن شهاب
حدثنا سعيد بن المسيب أن صفوان قال والله لقد أعطاني ما أعطاني ولأنه
 لا بغض الخلق إلى فما زال يعطيني حتى أتته لأحب الخلق إلى قد وى أن أعرابيا
 جاءه يطلب منه شيئا فأعطاها ثم قال أحسنت إليك قال الأعرابي لا ولا اجلت
 فغضب المسلمون وقاتوا إليه فاشاء بهم أن كفوا ثم قام ودخل منزله وإنزل
 إليه صلى الله عليه وسلم وزاده شيئا ثم قال أحسنت إليك قال نعم فجزاك الله
 من أهل وعشيرته خيرا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إنك قلت ما قلت وفي نفس
 أصحابي من ذلك شيء فان أجبت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب ما في
 صدورهم عليك قال نعم فلما كان الغد والعشي جاء فقال صلى الله عليه وسلم إن هذا
 الأعرابي قال ما قال فزدناه فرغم أنه رضي بذلك قال نعم فجزاك الله من أهل وعشيرته
 خيرا فقال صلى الله عليه وسلم مثلي ومثل هذا مثل رجل له ناقة شردت عليه
 فاتبعها الناس فلم يزيدوها إلا نفورا فناداهم صاحبها خلوا بيني وبين ناقتي
 فأتوا رفق بها منكم وأعلم فتوجه لها بين يديها فلخذلها من قمام الأرض فرددتها
 حتى جاءت واستناخت وشد عليها رجلها واستوى عليها وأتى لوزركم حيث
 قال الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار فذوي عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال
 لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فإني أحب أن أخرج إليهم وأنا
 سليم الصدر ومن شفقته على أمته صلى الله عليه وسلم تخفيفه عنهم وتسهيله
 عليهم وكراهته أشياء مخافة أن تفرض عليهم كقوله عليه الصلوة والسلام
 لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل وضوء وخير صلوة أيل ونسبهم
 عن الوصال وكراهته دخول الكعبة لئلا يعنت أمته ودعيتهم لربته تعالى أن يجعل
 سبته ولعنة لهم رحمة بهم وأنه كان صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي

ففتح في صلواته ومن شفقتة صلى الله عليه وسلم ان دعائه وعامده فقال
 انما جل سببته اولعنه فاجعل ذلك له زكوة ورحمة وصلوة وطهورا وقربة
 تقرب به اليك يوم القيمة وما كذب قومه اتاه جبريل عليه الصلوة والسلام فقال له
 ان الله تعاقد سمع قول قومك وما رزوا عليك وقد امر ملك الجبال بالامر بما شئت
 فيهم فناداه ملك الجبال وسلم عليه وقال في ما شئت ان شئت ان اطبق عليهم
 قال النبي صلى الله عليه وسلم بل رجوا ان يخرج الله تكامل صلواتهم من عبادة الله وحده
 ولا يشرك به شيئا وروى ابن المنذر ان جبريل عليه الصلوة والسلام قال للنبي صلى الله
 عليه وسلم ان الله تعا امر السماء والارض والجبال ان تطيعك فقال وخر عن امتي لعل
 الله تعا ان يتوب عليهم قالت عائشة رضي الله عنها ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بين امرين الا اختار اليسرهما وقال ابن مسعود رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يجي لنا بالموعظة مخافة السامة علينا وعن عائشة رضي الله عنها انها
 ركبت بعيرا وفيه صعوبة فجعلت تردده فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليك بالرفق **فصل** واما خلقه صلى الله عليه وسلم في الوفاء وحسن العهد وصلاح
فحدثنا القاضى ابو عامر محمد بن اسمعيل بن قريش عليه قال **حدثنا** ابو بكر محمد بن محمد
 قال **حدثنا** ابو اسحق الجبال قال **حدثنا** ابو محمد بن الحارث قال **حدثنا** ابن الاعراب
 قال **حدثنا** ابو داود قال **حدثنا** محمد بن يحيى قال **حدثنا** محمد بن سنان قال **حدثنا**
 ابراهيم بن طهمان عن يزيد بن عبد الكريم بن عبد الله بن شقيق عن ابيه عن عبد الله
 ابن ابي حمزة رضي الله عنه قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم يبيع قبل ان يبعث
 وقيمت له بقية فوجدته ان اتيه بها في مكانه فليسيت ثم ذكرت بعد ثلاث فبعت
 فاذا هو في مكانه فقال لا في لقد شققت على انا ههنا منذ ثلاث انظرك وعن ابي
 رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتى يهدية قال اذهبوا بها اليه

ثم قال ايما
 ول النبي اللهم اعلم
 بعضا كما يفضي
 اني قد اخذت عندك عهد
 بخلفي فاما جبريل

فانها كانت صديقة لخديجة انها كانت تحت خديجة وعن عائشة رضي الله عنها
 قالت ما عرت على امرأة ما عرت على خديجة لما كنت اسمعه يذكرها وان كان يذبح النشا
 فيهدىها الى خلائها واستاذنت عليه اخنها فاناح اليها ودخلت عليه امرأة فمشها
 واحسن اسوال عنها فلما خرجت قال لها كانت تاتينا ايام خديجة وان احسن العهد من الامم
 ووصفه بعضهم فقال كان يصل ذوى رجا من غير ان يوزنهم على من هو افضل منهم وروى
 صلى الله عليه وسلم ان ابى فلان ليسوا لي باولياء غير ان لهم رجاسا باها يبذلها
 وقد صلى عليه الصلوة والسلام بامامة ابنة ابنه زينب بجملها على عاتقه فاذا سجد
 وضعها واذا قام حملها وعن ابى قتادة رضي الله عنه قال وقد وفد للنخاشي فقام النبي
 صلى الله عليه وسلم يخدعهم فقال له اصحابه نعيمك فقال انهم كانوا اصحابنا فممن
 وانى حبان كانوا منهم ولما جئ باخته من الرضاعة التيماء في سبايا هوزان وقرت
 له بسط لها رداءه وقال لها ان احببت اقت عندى مكرمة فحبة او متعتك ورجعت
 الى قومك فاخترت قومها فمتعتها وقال ابو الطفيل راي النبي صلى الله عليه وسلم وانا
 غلام اذا قبلت امرأة حتى رنت منه فبسط لها رداءه فجلست عليه فقلت من هذا
 قالوا امه التي ارضعته وعن عمرو بن السائب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان جالسا يوما فاقبل ابوه من الرضاعة فوضع له بعض ثوبه فقعده عليه
 ثم اقبلت امه من الرضاعة فوضع لها شق ثوبه من الجانب الاخر فجلست عليه ثم اقبل
 اخوه من الرضاعة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه بين يديه
 وكان يبعث الى نوبة مولاة ابي لهب رضعت به بصلة وكسوة فلما ماتت سأل من
 يورثها فقيل لا احد وفي حديث خديجة رضي الله عنها انها قالت له صلى الله
 عليه وسلم انشرف في الله لا يخزيك الله ابدا انك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب
 المعدوم وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق **فصل** واما توصفه صلى الله عليه وسلم

كاتب
 في



عنه
ول
بعض
التي
في
نحو

على علو منصبه ورفعة رتبته فكان أشد الناس تواضعا وأقلهم كبرا
وحسبك أنه صلى الله عليه وسلم خير بين أن يكون نبيا أم ملكا أو نبيا عبدا
فأختار أن يكون نبيا عبدا فقال له اسرفيل عليه الصلوة والسلام عند ذلك
قال الله تعا قد أعطاك بما تواضعت له أنك سيد ولد آدم يوم القيمة وأول من تنشق
الأرض عنه وأول شافع **حدثنا** أبو الوليد بن العوار الفقيه رحمه الله بقرائه في منزله
بقرطبة سنة سبع وخمسة **قال حدثنا** أبو علي الحافظ **قال حدثنا** أبو عمرو **قال**
حدثنا ابن عبد المؤمن **قال حدثنا** ابن داسة **قال حدثنا** أبو داود **قال حدثنا**
أبو بكر بن أبي شيبة **قال حدثنا** عبد الله بن نمير **قال حدثنا** مسعر **عن** أبي الغنيس **عن** أبي العباس
عن أبي مرزوق **عن** أبي غالب **عن** أبي امامة رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم متوقفا على عصافقنا له فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم
بعضها بعضا فلا تأمنوا عبدا كل كما يأكل العبد واجلس كما يجلس العبد وكان صلى
الله عليه وسلم يركب الحمار ويرد في خلفه ويورد المساكين ويهاول الفقراء ويحب
دعوة العبد ويجلس بين أصحابه مختلطاً بهم حيث ما انتهى به المجلس جلس وفي حديث
عمر رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم لا تظروني كما تظرون النصارى
عيسى بن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبدا لله ورسوله وعن انس رضي الله عنه أن امرأة
كان في عقلها شيء جاءته صلى الله عليه وسلم فقالت إن لي إليك حاجة يا أبا
يا أم فلان في أي طريق المدينة شئت اجلس إليك حتى أقضي حاجتك قال فجلست
فجلس النبي صلى الله عليه وسلم إليها حتى فرغت من حاجتها قال انس رضي الله عنه كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب الحمار ويحب دعوة العبد وكان يوم بني قريظة
على حمار مخطوم مجبل من ليف عليه أكاف قال وكان يدعى إلى خبز الشعير والأطعم
السخنة فيحب قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل رث وعلمه

ما ساوى رتبة دلائم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله حجرا لا رياء فيه
ولا سمعة هذا وقد فتح عليه الأرض وأهدى في حجه ذلك ما تبه بدنة
ولما فتح عليه مكة ودخلها يجوش المسلمون طامحا على رجليه رأسه حتى كاد
تمسق فادمتة تواضعا لله تعا ومن تواضعه صلى الله عليه وسلم قوله لا تفضلوني
على يوسف بن مريم ولا تفضلوني في النبوة ولا تخروني على موسى ونحن الحق بالشك
من إبراهيم ولوليت ما لبث يوسف في السجن لا يجت الذاعي قال للذي قال له يا خير
البرية قال لا ابراهيم وسياق الكلام على هذه الأحاديث بعد هذا ان شاء الله تعا
وعن عائشة والحسن بن سعيد وغيرهم رضي الله عنهم في صفته صلى الله عليه وسلم
وبعضهم يزيد على بعض كان في بيته في مهنة اهله يلقى ثوبه ويحلب ثنائه ويرقع ثوبه
ويخفف نعله ويحذ نفسه ويقم البيت ويعقل البعير ويعلف ناقه ويأكل مع الخاد
ويحج معها ويحمل بضاعته من السوق وعن انس رضي الله عنه ان كانت امة من امراء
اهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنطلق به حيث شاء حتى
يقضى حاجتها ودخل عليه رجل فاصابته من هيبتة رعد فقال له هون عليك
فأنتست بمك انما انا ابراهيمة من قريش تأكل القديد وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال
دخلت السوق مع النبي صلى الله عليه وسلم فاشترى سراويل قال للوزان زين فارج
وذكر الفضة قال فوثب الى يد النبي صلى الله عليه وسلم يقبلها فحذبين وقال هذا
تفعله الاعاجم بملوكها ولست بمك انما انا رجل منكم ثم اخذت سراويل فذهبت للحاجة
فقال صاحب الشيء الحق بشيئه ان جعله **فصل** في ما عدله صلى الله عليه وسلم وأما
وعفته وصدقه وحبته فكان صلى الله عليه وسلم آمن الناس وأعدل الناس وأعف
الناس وأصدقهم لجة منذ كان اعترف له بذلك محادق وعداء وكان يسمى قبل
نبوته الامين قال ابن اسحق كان يسمى الامين بما جمع الله تعا فيه من الاخلاق والصلوة

وقال لهما مطاع ثم امير اكثر المفسرين على انه محمد صلى الله عليه وسلم ولما اختلفت
 قريش وتجاربت عند بناء الكعبة فوضع الحجر حكوا اولاد اهل عليهم فادابا
 صلى الله عليه وسلم داخل واذك قبل نبوته فقا لوا هذا محمد هذا الامير قد ضينا
 وعن الربيع بن خثيم قال كان يتحاكم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية
 قبل الاسلام وقال صلى الله عليه وسلم والله اني لامين في السماء امين في الارض
حدثنا ابو علي الصدوق الحافظ بقراءتي عليه قال حدثنا ابو الفضل بن خيروان
قال حدثنا ابو يعلى بن رزق الحرثي قال حدثنا ابو علي السنجي قال حدثنا محمد بن
محبوب المروزي قال حدثنا ابو عيسى الحافظ قال حدثنا ابو كريب قال حدثنا
معاوية بن هشام عن سفيان بن عمار عن ابي اسحق عن ناجية بن كعب عن علي رضي الله
عنه ان ابا جهل قال لئن صلى الله عليه وسلم انا لانكذبك ولكن نكذب بما
بعت به فانزل الله تعافاتهم لا يكذبونك الاية وروي غيره لا تكذبك وما
فيها كذب وقيل ان الاختسار شربوا لابي جهل يوم بدر فقال له يا ابا الحكم
ليس هنا غيري وغيرك يسمع كلامنا تخبرني عن محمد صادق ام كاذب فقال اقول
والله ان محمدا الصادق وما كذب محمد قط وسئل هرقل عنه ابا سفيان فقال
هل كنتم تهتمون بالكذب قبل ان يقول ما قال قال لا والله لا تضربن الحارث
لقريش قد كان محمد فيكم علاما حدثنا ارضاكم فيكم واصدقكم حديثا واكم
امانة حتى اذا رايتم في صدغيه الشيب وجاءكم بما جاءكم به قلتم ساحر
لا والله ما هو بساحر وفي الحديث عنه ما لمست يده يد امرأة قط لا يملك
رفها وفي حديث علي رضي الله عنه وصفه صلى الله عليه وسلم اصدق الناس
لحجة وقال في الصحيح ويحك فرب عبد ان لم اعد له حيت وحسرت ان لم اعد له
قال عائشة رضي الله عنها ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر من الامم

الاصحاح الثاني

اي سرها ما لم يكن اثما فان كان اثما كان بعد التماس منه قال ابو العباس المنبري
 رحمه الله قسم كسري ايامه فقال لي يوم الربيع للنفوس ويوم الغيم للصيد ويوم المطر
 للشرب والله ويوم الشمس للحوامج قال ابن خالويه ما كان اعرفهم بسياسة دنياهم يعلمون
 ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ولكن نبينا صلى الله عليه وسلم جزأ
 نهاره ثلثة اجزاء اجزاء الله تعافوا اجزاء الالهة وجزء النفس ثم جزأ جزءه بينه وبين
 الناس فكان يستعين بالخاصة على العامة ويقول بلغوا حاجة من لا يستطيع ابدا غي
 فانه من بلغ حاجة من لا يستطيع ابدا غيا آمنه الله تعافوا يوم الفرج الاكبر وعن الحسن
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ياخذ احدا بقر في احد ولا يصدق احدا على
 احد وذكروا ابو جعفر الطبري عن علي رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم ما هممت
 بشئ مما كان اهل الجاهلية يعملون به غير مرتين كل ذلك بحول الله بيني وبين ما اريد
 من ذلك ثم ما هممت بسوء حتى اكرمني الله تعافوا رسالته قلت ليلة لغلام كان يرعى معي
 لو بصرت لي غني حتى ادخل مكة فاسمى بها كما يسمي الشباب فخرجت لذلك حتى جئت اول
 دار من مكة سمعت عروفا بالدخول والمزمار لعرب بعضهم فلست انظر فضرب على الخنجر
 فميت فما يقطنني الا مسر الشمس فرجعت ولم اقض شيئا ثم عراني مرة اخرى مثل ذلك
 ثم اتى لي اثم بعد ذلك بسوء **فصل** واما وقاره صلى الله عليه وسلم وصمته ونوره
 وعرفته وحسره يد **فحدثنا ابو علي الجبائي الحافظ اجازة وعمارضت بكما به قال**
حدثنا ابو العباس الذي قال حدثنا ابو ذر الهروي قال اخبرنا ابو عبد الله لونا
قال حدثنا الثوري قال حدثنا ابو داود قال حدثنا عبد الرحمن بن سلام قال حدثنا
حجاج بن محمد عن عبد الرحمن بن ابان بن زياد عن عمرو بن عبد العزيز بن وهيب قال سمعت ابا
ابن زيد يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم اوفى الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيئا من
اطرافه وروى ابو سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذ جلس في المجلس اجنبي يديه ثوبه وكذلك كان اكثر جلوسه صلى الله عليه وسلم
 محبياً وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه انه تربع وربما جلس القرفصاء وهو في حديث
 قيلة وكان كثير السكوت لا يتكلم في غير حاجة يعرض عن تكلم بغير حيلة وكان ضحكة تبسماً
 وكلامه فصلاً لا فضول ولا تفصير وكان ضحك اصحابه عنده التيسر توفيراً له
 واقداء به مجلسه مجلس حلم وحياء وخير وامانة لا ترفع فيه الاصوات ولا توبن
 فيه الحرم واذا تكلم اطرقت اجلساء كما تكلم على رؤسهم لطير وفي صفته
 يخطو كفتاً ويمشي هوناً كما تكلم يخط من صيب وفي الحديث الاخر اذا مشى
 مشى محتملاً يعرف في مشيته انه غير غرض ولا وكل اي غير ضجر ولا كسل ووفاء
 عبد الله بن مسعود ان احسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وعن جابر
 ابن عبد الله قال كان في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ترتيب او ترتيب
 قال ابن ابي هالة كان سكوت علي اربع على الخيل والحد في التقدير والتفكير قالت
 عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم يحدث حديثاً لو عدت العاد
 احصاه وكان صلى الله عليه وسلم يحب الطيب والرايحة الحسنه ويستعملها كثيراً
 ويحضر عليها ويقول جنباً الى من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلوة
 ومن مرقته صلى الله عليه وسلم نهيه عن التبع في الطعام والشراب والامر بالاكل مما
 يلي الامر بالسواك وانقاء البرجم والرجل واستعمال خصال الفطرة **فصل**
 واما زهد في الدنيا فقد تقدم من الاخبار اثناء هذه السيرة ما يكفي وحسبك
 من نقله منها واعراضه عن زهرتها وقد سبقنا اليه بحذافيرها وترادفت عليه
 فتوحها الى ان توفي صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودي في نفقة
 عياله وهو يدعوه ويقول اللهم جعل رزقك محمد قوماً **حدثنا** سفيان بن العاصم
 والحسين بن محمد الحافظ والقاضي ابو عبد الله التميمي **حدثنا** احمد بن عمر قال

حدثنا ابو العباس الرازي قال **حدثنا** ابو احمد الجلودي قال **حدثنا** ابن سفيان
 قال **حدثنا** ابو الحسين بن الحاج قال **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال **حدثنا**
 ابو معاوية عن ابي عمير عن ابي بصير عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها قالت
 ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام تباعاً من خبز ترخى لمسيبه
 وفي رواية اخرى من خبز شعير يوهين متواليين ولو شاء لا عطاء الله الا لا يخطر
 ببال وفي رواية اخرى ما شبع الرسول الله صلى الله عليه وسلم من خبز ترخى
 لقي الله تعالى وقلت عائشة رضي الله عنها ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ديناً
 ولا ديناً ولا اشارة ولا بعير وفي حديث عمر بن الخطاب ما ترك رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الا سلاحه وبغلته وانما جعلها صدقة قالت عائشة رضي
 الله عنها ولقد مات وما في بيتي شيء يأكله ذكيد الا شطر شعير في رقتي وفي
 صلى الله عليه وسلم اني عرض على ان يجعل لي بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يارب اجمع
 يوماً واشبع يوماً فاما اليوم اذى اجمع فيه فاضرع اليك وادعوك واما اليوم اذى
 اشبع فيه فاحمدك وانى عليك وفي حديث اخر ان جبريل عليه السلام نزل عليه
 فقال له ان الله شاكركم الاسلام وهو لك تحب ان تجعل من الجبال ذهباً وتكون
 معك حيث ما كنت فاطر وساعة ثم قال يا جبريل ان الدنيا دار من لا دار له وما له
 من لا مال له قدي جمعها من لا عقل له فقال له جبريل عليه السلام نبتك الله يا محمد
 بالقول الثابت وعن عائشة رضي الله عنها قالت انك انما ال محمد لنتك شهر ما نستق
 نارا ان هو الا التمر والماء وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه توفي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولم يشبع هو واهل بيته من خبز الشعير وعن عائشة وابي امامة
 وابن عباس رضي الله عنهما نحوه قال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بيت هو واهله الليالي المتتابعة طويلاً لا يجدون عشاءاً وعن انس رضي الله عنه

و...

قال ما اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة ولا خبز لة
 مرقوق ولا زاي شاة سميطة اقط وعن عائشة رضي الله عنها قالت انما كان فراشه
 الذي ينام عليه ادم احشوه ليف وعن حفصة رضي الله عنها قالت كان فراش رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في بيتي مشحواً بثبينة نبيير فينام عليه فثبناه له ليلة باربع فلما اصبح
 قال ما فرستم لي الليلة فذكرنا ذلك له فقال ردوه بحاله فان وطأته منعته الليلة صلو
 وكان ينام احبنا على سرير من مولى بشرط حتى يوتر في جنبه وعن عائشة رضي الله عنها قالت
 لم يمتني خوف نبي الله صلى الله عليه وسلم شبعاً قط ولم يبت شكوى الى احد وكانت الفاقة
 احب اليه من الغنى وان كان يظلم جاعلاً يلقى طول الليله من الجوع فلا يمنعه صيام يومه
 ولو شاء سألني جميع كنوز الارض وثمارها وورع عيشها ولقد كنت ابي له رحمة مما اكل
 به وامسح بيدي على بطنه مما به من الجوع واقول نفسي انك الفداء لو تبلغت من الدنيا بما يقوتك
 فيقول يا عائشة مالي وللدنيا اخرى من ولي الغرم من الرسل صبروا على ما هو اشد من هذا
 فوضوا على جالهم فقدوا على بهم فآكرم ما بهم واجزل ثوابهم فاجدني استحيان ترقت
 في معيشتي ان يقصر في غداك ونهم ومما من شئ هو احب الي من اللجج وباخوتي واخلاقى قلت
 لما اقام بعد الاشهر احتى توفي صلى الله عليه وسلم **فصل** واما خوفه صلى الله عليه وسلم
 ربه وطاعته له وشدة عبادته فعلى قدر علمه بربه عز وجل ولذلك قال فيما **حدثناه**
 ابو محمد بن عتاب قراءة متنى عليه **قال حدثنا ابو القاسم الطبري** **قال حدثنا ابو الحسن**
قال حدثنا ابو زيد **قال حدثنا ابو عبد الله الفريزي** **قال حدثنا محمد بن اسمعيل** **قال**
حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان باهرة رضي الله
 عنه كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم
 كثيراً زاد في روايتنا عن ابي عيسى الترمذي رفعه الى ابي ذر رضي الله عنه اني اري ما
 لاترون واسمع ما لا تسمعون اطت السماء وحق لها ان تغط ما فيها موضع اربع اصلا

قوله
 و
 ما
 في
 روايتنا

الا وملك واضع جبهته ساجداً لله تظاً والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم
 كثيراً وما تلاحظتم بالنساء على الفرش وخرجتم الى الصعدات تجثرون الى الله تظاً **الودد**
 اني شجرة تعضد لذي هذا الكلام ورددت اني شجرة تعضد من قول ابي ذر نفسه وهو
 اصح وفي حديث المغيرة رضي الله عنه صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انشفت قدما
 وفي رواية انه كان يصلي حتى يرم قدماه فقيل له انكلف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم
 من ذنبك وما تأخر قال لا فداكون عبداً شكوراً ونحوه عن ابي سلمة وابي هريرة وقالت عائشة
 رضي الله عنها كان عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ديمة وايكم تطيق ما كان يطيق
 وقالت كان صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقول لا يفطر ويفطر حتى يقول لا يصوم ونحوه
 عن ابن عباس رآه سائمة وانيس رضي الله عنهم وقالت كنت لا اتشاء ان تراه من اهل مصلياً
 الا رايته مصلياً ولا تا نما الا رايته نائماً وقال عوف بن مالك رضي الله عنه كنت مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فاستاك ثم توضأ ثم قام يصلي فميت معه فبدأ
 فاستفتح البقرة فدايمر باية رحمة الاوقف فسأل ولا يمر باية عذاب الاوقف فنعوذ
 ثم ركع فمك بقدر قيامه يقول سبحان ذي الجبروت والملكوت والعظمة ثم سجد وقوله
 مثل ذلك ثم قرأ العمان ثم سورة سورة يفعل مثل ذلك وعن حذيفة رضي الله عنه
 مثله وقال سبحوا من قيامه وجلس بين السجدين نحواً منه وقال حتى قرأ البقرة
 والعمان والنساء والمائدة وعن عائشة رضي الله عنها قالت قام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم باية من القرآن ليلة وعن عبد الله بن النخعي رضي الله عنه قال لا تبت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ويجوفه اذ يركازير الرجل قال ابي ابي هالة كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم متواصل الاخران دائم الفكرة ليست له راحة وقال صلى الله
 عليه وسلم اني لا استغفر الله في اليوم مائة مرة وندى سبعين مرة وعن علي رضي الله
 عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سنته فقال المعرفة رأس مالي والعقل

اصول ديني والحياء لباسي ولباسي اساسي والشوق عربي وقد ذكر الله اني سفي والنفقة كثرني
والخزير فيني والعلم سلاحي والصبر ردا في والرضا غنيمي والبر فخرى والزهدي حرفة
واليقين قوتي والصدق شفيعي والطاعة حسي والجهاد خلق وقرة عيني في الصلوة
وفي حديث آخر وثمة فتاوى في ذكره ونعمي لاجل امتي وشوق الى ربي **فصل اعلم**
وقفنا الله قايالك ان صفات جميع الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم
مركب الخلق وحسن الصورة وشرف النسب وحسن الخلق وجميع الحاسن هذه الصفة لانها
صفات الكمال والكمال التمام البشري والفضل لجميع لهم صلوات الله وسلامه عليهم
اذ ربهم اشرف الارب ودرجاتهم ارفع الدرجات ولكن فضل الله بعضهم على بعض
قال تعالى انك الارسل فضلنا بعضهم على بعض وقال تعالى ولقد اخترناهم على علم على العالمين
وقد قال عليه الصلوة والسلام ان اول ذمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر
ثم قال آخر الحديث على خلق رجل واحد على صورة ابيهم آدم عليه الصلوة والسلام
طوله ستون ذراعا في السماء وفي حديث ابى هريرة رضي الله عنه رايت موسى
عليه الصلوة والسلام فاذا هو رجل ضرب رجل اقبني كانه من رجال شنوءة ورايت
عيسى عليه الصلوة والسلام فاذا هو رجل رجة كثير خيلاق الوجه احمر كما
خرج من ديماس وفي حديث آخر مبطن مثل السيف قال وانا اشبه ولا ابراهيم
به وقال في حديث آخر في صفة موسى كما حسن ما انت را من ادم الرجال وفي حديث
ابى هريرة رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم ما بعث الله نبيا من بعد طو
الا في ذروة من قومه ويروي في ثروة اي كثرة ومنعة وحكي الترمذي عن
قتادة ورواه الدارقطني من حديث قتادة عن انس رضي الله عنه قال ما بعث الله
نبيا الا احسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم صلى الله عليه وسلم احسنهم خيرا واحسنهم
صوتا وفي حديث هرقل وسئل عن نسبه فذكرت انه فيكم ذونسب وكذلك الارسل

تبعث في انساب قومها وقال تعالى في انبؤ عليه الصلوة والسلام انا وجدناه
صابرا نعم العبد انه اواب وقال تعالى يا يحيى خذ الكتاب بقوة الى قوله ويوم تبعث حيا
وقال تعالى ان الله يبشرك بيحيى مصداقا لى الصالحين وقال تعالى ان الله اصطفى آدم
ونوحا وال ابراهيم وال عمران الايتين وقال تعالى في نوح انه كان عبدا شكورا وقال
تعالى ان الله يبشرك بكلمة منه اسماء تيسر الى الصالحين وقال تعالى انى عبد الله انا فى الكتاب
الى مادمت حيا وقال تعالى يا ايها الذين امنوا لا تكونوا ك الذين اذوا موسى الاية
التي صلى الله عليه وسلم كان موسى رجلا جينا ستيرا ما يرى من جسده شئ استحياء
الحديث وقال تعا عنه فوهب ربي حكما الاية وقال تعا في وصف جماعة منهم في كم
رسول امين وقال تعا ان خير من استاجرت القوى الامين وقال تعا فاصبر كما صبر اولوا
من ارسى وقال تعا وهبنا له اسما ويعقرب كلا هدينا الى قوله تعا في هذا هم افئدة
فوصفهم باوصاف جيدة من الصلوح والهدى والاجتهاد والحكم والنبوة وقال تعا
فبشرناه بغلام عليم وحليم وقال تعا ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم
الى امين وقال تعا استجدى ان شاء الله من الصابرين وقال تعا فى اسمعيل انه كان
صادقا لوعدا لايتين وفي موسى انه كان مخلصا وفي سليمان نعم العبد انه اواب
وقال تعا واذا ذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولى الايدي والابصار الى الاخيار
وقد اورد انه اواب ثم قال وشددنا ملاكته وايتمناه الحكمة وقصل الخطاب
وقال تعا عن يوسف جعلني على خزائن الارض الى حفيظ عليم وفي موسى سجدت
ان شاء الله صابرا ولا اعصى لك امرا وقال تعا عن شعيب سجدت ان شاء الله من
الصالحين وقال تعا وما اريد ان اخالقكم الى ما انها كم عنه ان ريدا الا الاصلاح
ما استطعت وقال تعا ولو طام اتيناه حكما وعملا وقال تعا انهم كانوا يسانعون
في الخيرات الاية قال سفيان هو الخزانة الدائم في اي كثيرة ذكر فيها من خصالهم ومجاسن

اخلاقهم الدالة على كمالهم وجاء من ذلك في الاحاديث كثير لقوله عليه الصلوة
 والسلام انما الكرم بن الكرم بن الكرم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم بن
 نبي بن نبي بن نبي وفي حديث اسرى الله عنه وكذلك الانبياء تنام اعينهم ولا تشاء قلوبهم
 وروى ان سليمان عليه الصلوة والسلام كان مع ما اعطى من الملك لا يرفع بصره الى السماء
 تخشعا وتواضعا لله وكان يطعم الناس لذائذ الاطعمة وياكل خبز الشعير وواحي اليه
 يارس العابدون وابن محجة ان اهل المدينة وكانت العجوز تعترضه وهو على الرح في جنوده
 في امر الرح فنقف فينظر في حاجتها ويمضي وقيل ليوسف عليه الصلوة والسلام ما
 تجوع وانت على خراش الارض قال اخاف ان اشبع فاشي الجائع وقد روى ابو هريرة رضي الله
 عنه عنه صلى الله عليه وسلم قال خفف على داود القران فكان يأمر بدفائه فيفسح ففجرا
 القران قبل ان تسرح ولا ياكل الا من عمل به قال الله تعالى والناله الحد يدان عمل ساقيات
 وقد روى في السرد وكان سئل من ان يرزقه عملا يدك بعينه عن بيت مال الله وقال عليه
 الصلوة والسلام احب الصلوة الى الله صلوة داود فاحب الصيام الى الله صيام داود
 وكان يتام نصف ايل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما ويفطر يوما وكان يلبس
 ويفترش الشعر وياكل خبز الشعير بالملح والرماد ويخرج شرابه بالدموع ولم ير ضاحكا
 بعد الخطيئة ولا شاخصا بصره الى السماء حياء من ربه عز وجل ثم روى ايضا حيايتها كلها
 وقيل كى حتى نبت العشب من موعه وحتى اتخذ الذئوع في حقه اخذ ودا وقيل كان يخرج
 متنكرا يعرف سيرته فيسمع الثناء عليه فيزداد تواضعا وقيل لعيسى عليه الصلوة والسلام
 لو اتخذت حمرا قال انا اكرم على الله من ان يشغلني حمار وكان يلبس الشعر وياكل الشجر ولم يكن
 له بيت اير ما ادركه النوم نام وكان احب الاسامي اليه ان يقال له يا مسكين وقيل ان موته
 عليه الصلوة والسلام لما ورد ماء مدين كانت ترى حضرة البقل في بطنه من الهزال
 وقال عليه الصلوة والسلام لقد كان الانبياء قبلي يتلى احد هم بالفقر والتفيل وكان ذلك

احب اليهم من العطاء اليكم وقال عيسى عليه الصلوة والسلام لخزير لقيبه
 اذهب بسلام فقيل له في ذلك فقال لا اكره ان اعقد لساني لتطوق بسوء وقال
 مجاهد كان طعام يحيى عليه الصلوة والسلام العشب وكان يبكي من خشية الله حتى
 اتخذ الذئع مجرى في حقه وكان ياكل مع الوحش فلا يخاف الناس وحكى الطبري
 عن وهبان موسى عليه الصلوة والسلام كان يستظل بعرش وياكل في نقرة من حجي
 وكبر وفيها اذا اراد ان يشرب كما تكبر الآية تواضعا لله بما اكرمه به من كلامه واخباره
 في هذا كله مسطورة وصفاتهم في الكمال وجميل الاخلاق وحسن الصور والشمال
 معروفة مشهورة فلا تطول بها ولا تلتفت الى ما تجده في كتب بعض جهلة المورخين
 والمفسرين مما يخالف هذا **فصل** قد آتينا اكرمك الله من ذكر الاخلاق والجملة والفضل
 الجميلة وخصال الكمال العديدة وان بناك صحتها له صلى الله عليه وسلم وطينا من الاثبات
 ما فيه مقنع والامر واسع فجال هذا الباب في حقه صلى الله عليه وسلم ممتد تنقطع
 دون نقاده الالاء ويجرح خصائصه زاحرا لا تذكره الالاء ولكنا آتينا فيه
 بالمعروف مما اكثره في التصحيح والمشهور من المصنفات فاقصرنا في ذلك بقول من كل
 وغير من فيض وداياتنا ان نختم هذه الفضول بذكر حديث الحسن عن ابن ابي عمير
 من شمائله واصنافه كثيرا وادماجه جملة كافية من سيره وفضائله ونصليه بتبنيه
 لطيف على غريبه ومشكله **حدثنا** القاضى ابو على الحسين بن محمد الحافظ رحمه الله تعالى
 بقراء في عليه سنة ثمان وخمسة **حدثنا** الامام ابو القاسم عبد الله بن طاهر التميمي
 فيما قرأت عليه اخبركم الفقيه الاديب ابو بكر محمد بن عبد الله بن الحسن النيسابوري
 والشيخ الفقيه ابو عبد الله محمد بن احمد بن الحسن المحمدي والقاضى ابو على الحسن
 ابن على بن جعفر الوخشي **قوا** **حدثنا** ابو القاسم على بن احمد بن محمد بن الحسن بن ابي
قال **خبرنا** ابو سعيد الهيثم بن كليب الشاشي **قال** **خبرنا** ابو عيسى محمد بن عيسى بن

سورة الحافظ قال **حدثنا** سفيان بن وكيع قال **حدثنا** جميع بن عمر بن عبد
الرحمن الجلي أملاء من كتابه قال **حدثني** رجل من بني تميم من ولد ابي هالة زوج
خديجة ام المؤمنين رضي الله عنها يكتي ابا عبد الله عن ابن ابي هالة عن الحسن
ابن علي بن ابي طالب رضي الله عنهما قال سألت خالي هناد بن ابي هالة قال لقاض
ابو علي رحمه الله وقرأت على الشيخ ابي طاهر احمد بن الحسن بن احمد بن خدا را زا
الكرخي الباقلائي قال واجاز لنا الشيخ الاجل ابو الفضل احمد بن الحسن بن خير
قال **حدثنا** ابو علي الحسن بن احمد بن ابراهيم بن الحسن بن محمد بن شاذان بن حرب بن
الفارسي قراءة عليه فاقربه قال **أخبرنا** ابو محمد الحسن بن محمد بن يحيى بن الحسن
ابن جعفر بن عبيد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب المعروف بابن اخي طاهر ابي
قال **حدثنا** اسمعيل بن محمد بن اسحق بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب
قال **حدثني** علي بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن اخيه موسى بن جعفر عن جعفر
ابن محمد عن ابيه محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم قال قال الحسن بن علي رضي
الله عنهما واللفظ لهذا السند سألت خالي هناد بن ابي هالة عن جليبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكان وصفاً وان انا رجوان يصفه منها شيئاً التعلق به قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم **فما مفتحاً يتلأ لأوجهه تلاً لؤلؤ القليلة البدر**
اطول من المربع واقصر من المشذب عظيم الهامة رجيل الشعران انفرقت عقيبته
فوق والافلايجا وزشعره شحمة اذنيه اذا هو وقره ازهر اللون واسع الجبين
ارجح الخواجب سوانغ من غير قرن بيتهما عرف يدره الغضب اقبى العينين له لؤلؤ
يعلوه ويجسبه من لم يتامله انتم كئ الحجة ادعج سهل الخدين ضليع الفم
اشنب مفلج الاستان دقيق المسرته كان عنقه جيد رمية في صفاء الفضة
معتدل الخلق بادنا ماسكا سواء البطر والصدور مشيع الصدور عبيد ما بين الكلي

ضم الكراديس انون المتجر موصول ما بين اللبة والسترة بشعر يجرى كل خط عان التدين
ماسوي ذلك اشعر الذراعين والتمكين وعاالي الصدور طويل الزدين رجبا لراحة
شثن الكفين والقدمين سائل الاطراف او قال سائل الاطراف سبط العصب حصا
الاخصين مسيح القدمين يسوعنهما الماء اذا زال زال تقلعاً ونحطوكفق او يمشي هوناً
دربع المشية اذا مشى كما نخط من صيب واذا التفت التفت جميعاً خافض الطرف
نظره الى الارض اطول من نظره الى السماء وجل نظره الملاحظة يسوق اصحابه ويبدأ
من لقيه بالسلام قلت صف في منطقه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصلاً
الاخران دائم الفكرة ليست له راحة ولا يتكلم في غير حاجة طويل السكوت يفتح
الكلام ويختمه باشداقه ويتكلم بمجموع الكلم فصلاً لا فضلاً فيه ولا تقصير مثاليس
بالجافي ولا الفهم يعظم النعمة وان دقت لا يذم شيئاً لم يكن يذم ذواقاً ولا يمدحه
ولا يقام الغضبه اذا تعرض للشيء حتى ينصرفه ولا يعضب لنفسه ولا ينتصر لها اذا
اشار اشارة بكفة كلها واذا تعجب قلبها واذا تحدث اتصل بها فضر بياها مه اليمنى
راحة اليسرى واذا غضب اعرض واشاح واذا فرح غرض طرفه جل ضحكه التبتيم
ويقترب عن مثل حب الغمام قال الحسن فكنتمها عن الحسين بن علي زماناً ثم حدثته فوجدته
قد سبقني اليه فسأل اياه عن مدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومخرجه ومجلسه
وشكله كله فلم يدع منه شيئاً قال الحسين سألت ابي رضي الله عنهما عن دخول رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال كان دخوله لنفسه مأذوناً له في ذلك فكان اذا اوى
الى منزله جراً دخوله ثلثة اجزاء جزء الله تعالى وجزء لاهله وجزء لنفسه ثم جزء
جزءه بينه وبين الناس فيرد ذلك على العامة بالخاصة ولا يذخر عنهم شيئاً فكان
من سيرته في جزء الامة ايشار اهل الفضل باذنه فسمته على قدر فضلهم في الذين منهم
ذو الحاجة ومنهم ذو الحاجة ومنهم ذو الحاجة فيشاعلهم ويشغلهم فيما اصلهم

والامة من مسئلته عنهم واخبارهم بالذي ينبغي لهم ويقول ليلتبع الشاهد منكم
 الغائب وبلغوني حاجة من لا يستطيع ابلاغ حاجته فانه من ابلاغ سلطانا حاجة من
 لا يستطيع ابلاغها ثبتت الله قد ميه يوم القيمة لا يذكر عنده الا ذلك ولا يقبل من احد
 غيره قال في حديث سفيان بن وكيع يدخلون رقادا ولا يتفرون الا عن زواجرهم
 ادلة يعني فقهاء قلت فاجبرني عن حجة كيف كان يصنع فيه قال كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يخرج لسانه الاثما يعينهم ويؤلفهم ولا يفهم بكرم كل قوم ولا
 عليهم ويحد الناس ويحترس منهم من غير ان يطوى عن احد بشرة وخلقته ويفقد
 اصحابه ويشل الناس عما في الناس بحسن الحسن ويصوبه ويقبح القبيح ويوهنه معتد
 الامر غير مختلف لا يغفل مخافة ان يغفلوا او يملوا الكل حال عنده عتاد ولا يقصر
 عن الحق ولا يجاوز الى غيره الذين يلونه من الناس خيارهم وفضلهم عنده اعظم
 نعمة واعظمهم عنده منزلة احسنهم مواساة وهو اذرة فسألته عن مجلسه
 عما كان يصنع فيه فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلس ولا يقوم الا على
 ذكر ولا يوطن الا ما كن وينهي عن ايطانها واذا انتهى الى القوم جلس حيث ينهي به
 المجلس واما بذلك ويحيط كل جلسائه نصيبه حتى لا يحسب جلسيه ان احدا اكرم
 عليه منه من جلسائه او قومه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه من سئل
 حاجة لم يرده الا بها او يبسور من القول قد وسع الناس بسطه وخلق فضاه
 لهم ابا وصاروا عنده في الحق متقاربين متفاضلين فيه بالتقوى وفي الرواية ان
 صاروا عنده في الحق سواء مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وامانة لا ترفع فيه الاصوات
 ولا تؤبر فيه الحرم ولا تنتهي قلتائه وهذه الكلمة من غير الروايتين يتعاطفون
 فيه بالتقوى متواضعين يوقرون فيه الكبير ويرحمون الصغير ويردون ذلك
 ويرحمون الغريب فسألته عن سيرته صلى الله عليه وسلم في جلسائه فقال كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم راحم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ
 ولا سخاب ولا فحاش ولا عتاب ولا مذاج يتعاقل عما لا يشتبه ولا يؤيس منه
 قد ترك نفسه من ثلاث الرياء والاكثار وما لا يعنيه وترك الناس من ثلاث كما لا يذم
 احدا ولا يعيره ولا يطلب عونه ولا يتكلم الا فيما يرجو ثوابه اذا تكلم اطرق جلسائه
 كما نما على رؤسهم لطير واذا اسكت تكلموا لا يتنازعون عند الحديث من تكلم عنده
 انصتوا له حتى يفرغ حديثهم حديثا وهم يضحك مما يضحكون منه ويعجب مما يعجبون
 منه ويصبر للغريب على الجفوة في المنطق ويقول اذا ارى ايتيم صاحب الحاجة يطلبه فان فرغ
 ولا يطلب انشاء الامن مكافئ ولا يقطع على احد حديثه حتى يتجوز فيقطعه بانتهاء
 او قيام ههنا انتهى حديث سفيان بن وكيع وزاد الاخر قلت كيف كان سكته صلى الله
 عليه وسلم قال كان سكته صلى الله عليه وسلم على اربع على الحلم والحذر والتقدير والتفكر
 فاما تقديره في تسوية النظر والاستماعة بين الناس واما تفكره ففيما سبق وفيه
 وجمع له الحلم صلى الله عليه وسلم في الصبر فكان لا يعضبه شيء يستغفره وجمع له في الحذر
 اربع اخذه بالحسن ليقدي به وتركه القبيح لينتهي عنه واجتهاد الرأي عما اصطلح امته
 والقيام لهم بما جمع لهم من الدنيا والاخرة انتهى الوصف بحمد الله وعونه **فصل**
 في تفسير غريب هذا الحديث ومشكاه قوله المشدب اي الباش الطول في خافته هو
 مثل قوله في الحديث الاخر ليس بالطويل المعط والشعر الرجل الذي كانت مشط فكتس
 قليلا ليس بسبط ولا جعد والعقيقة شعر الرأس راذا ان انفرت مزرات نفسها
 فرقا والاركا معقومة ويروي عقيصته وازهر اللون بتره وقيل ازهر حسن
 ومنه زهرة الحوية الدنيا اي زينتها وهذا كما قال في الحديث الاخر ليس بالابيض الممق
 ولا بالادم والامق هو الناصع البياض والادم الاسمر اللون ومثله في الحديث الاخر
 ابيض مشرب بجمرة اي فيه حمرة والحاجب لان ج المقوس الطويل الوافر الشعر والاقنة

السائل لانف المرتفع وسطه والاشتم الطويل فصبه الانف والقرن اتصال
 شعر الحاجبين وضده البليغ وقع في حديثه ام معبد وصفه بالقرن والاربع
 الشديدي سواد الخدوة وفي الحديث الاخر اشكل العين واسجر العين وهو الذي
 في بياضه حمرة والصلبع الواسع والشنب رونق الاسنان وماؤها وقيل فيها
 ونحوها كما يوجد في اسنان الشباب والفلج فرق بين الشبايا ودقيق المسربة
 خيط الشعر الذي بين الصدر والاسرة بادن دولج ومماسك معتدل الخلو يسك
 بعضه بعضا مثل قوله في الحديث الاخر لم يكن بالمطهم ولا بالمكلم اي ليس يشتر
 اللحم والمكلم القصير الذقن وسواء البطن والصدر اي مستويا ومشيخ الصدر
 ان صحت هذه اللفظة فتكون من الاقبال وهو احد معاني اشاح اي انه كان بارك
 الصدر ولم يكن في صدره قعر وهو نطا من فيه وبه يتضح قوله قبل سواء البطن
 والصدر اي ليس بمشقا على الصدر ولا مفاض البطن ولعل اللفظ مسيح بالسين وقيل
 بمعنى عرض كما وقع في الرواية الاخرى وحكاها ابن دريد والكراديس ومن العظام
 وهو مثل قوله في الحديث الاخر جليل المشاش والكد والمشاش رؤس المناكب
 والكد مجتمع الكفيرة وشن الكفيرة والقدمين لجمهما والزندان عظام الذراعين
 وسائل الاطراف اي طويل الاصابع وذكر ابن الانباري انه روى سائل الاطراف
 اوقال سائل بالتون قال وهما بمعنى واحد تبدل اللام من التون ان صحت الرواية بها واما
 على الرواية الاخرى وسائل الاطراف فاشارة الى فخامة جوارحه كما وقعت
 مفصلة في الحديث الاخر ورجب الراحة اي واسعها وقيل كني به عن سعة
 اعطاء والجود وحصان الاخصيين اي متجافى اخمص القدم وهو الموضع الذي
 لا تناله الارض من وسط القدم ومسح القدمين اي امسهما ولهذا قال
 ينبوعها الماء وفي حديث ابي هريرة رضي الله عنه خلاف هذا فانه اذا

بقدمه وطى بكفها ليس له اخمص وهذا يوافق معنى قوله مسح القدمين وبه قالوا
 سمي المسيح عيسى بن مريم اي لم يكن له اخمص وقيل مسح لخم عليهما وهذا ايضا يوافق
 قوله شتن القدمين والتقلع رفع الرجل بقوة والتكفؤ الميل الى سنن المشي وقصده
 والهيون الرفق والوقار والذريع الواسع الخطواي ان مشيه كان يرفع فيه رجليه بسنة
 ويمك خطوه خلاف مشية الختال ويقصد ستمته وكل ذلك يرفق وتثبت ذوقه بلة
 كما قال كما يخط من صيب وقوله بفتح الكلام ويختمه باشداه اي لسعة فيه
 والعرب تمدح بهذا وتذم بصغر الفم واشاح مال وانقبض وحب الغمام البرد
 وقوله في رد ذلك بالخاصة على العامة اي جعل من جزه نفسه ما يوصل بالخاصة
 اليه فيوصل عنه للعامة وقيل يجعل منه للخاصة ثم يبد لها في جزه اخر بالعامه
 ويدخلون رواد اي محتاجين اليه وطالين لما عنده ولا ينصرفون الا عن ذواقه
 عن علم يتعلقه وبشبهه ان يكون على ظاهره اي في الغالب والاكثر والعتاد العدة والتشبه
 الحاضر المعتد والموازاة المعاونة وقوله لا يوطن الا ما كن اي لا يتخذ لمصلته موضعا
 معلوما وقد وردت عليه الصلوة والتسليم عن هذا مفسرا في غير هذا الحديث
 وصبر اي حبس نفسه على ما يريد صاحبه ولا تقرب فيه لحم اي لا يذكر بسوء
 ولا تشنق فلانة اي يتحدث بها اي لم تكن فيه فلتة وان كانت من احد سنن
 ويرفون يعينون والسنجاب الكثير الصياح وقوله ولا يقبل التناء الامر مكافي قيل
 مقصد في ثنائه ومدحه وقيل الامر مسلم وقيل الامر مكافي على يد سبقت من النبي
 صلى الله عليه وسلم له ويستغفره يستغفه وفي حديث اخر في وصفه صلى الله عليه وسلم
 منهوس العقب اي قليل لحمها واهدب الاشفاق اي طويل شعرها والله اعلم **الباب الثالث**
 في اورد من صحيح الاخبار مشهورها بعظيم قدره عند ربه ومنزلته وما اختصه به في الدنيا
 من كرامته صلى الله عليه وسلم لا خلاف ان صلى الله عليه وسلم اكرم البشر وسيد ولد آدم

قاضل الناس منزلة عند الله تعالى واعد لهم درجة واقربهم زلفي واعلم ان الاحاديث
 الواردة في ذلك كثيرة جدا وقد اقتصرنا منها على صحيحها ومنتشرها وحصرنا معها
 ما ورد منها في اثني عشر فصلا **الفصل الاول** فيما ورد من ذكر مكانته عند
 الاصطفاء ورفعة الذكر والتفضيل وسيادة ولد آدم وما خصه به في الدنيا
 من مزايا الرتب وبركة اسمه الطيب صلى الله عليه وسلم **اخبرنا** الشيخ ابو محمد عبد
 الله بن احمد العدل ذاتا بلفظه **قال حدثنا** ابو الحسن الفرغاني **قال حدثنا** ام القاسم
 بنت ابى بكر بن يعقوب **عن** ابيها **قال حدثنا** حاتم وهو ابن عقيل **عن** يحيى هو ابن
 اسمعيل **عن** يحيى الحماني **قال حدثنا** قيس **عن** الامش عن عبيدة بن ربعي **عن** ابن
 عباس رضي الله عنهما **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تكافى خلق
 قسمين فجعلني من خيرهم قسما **فذلك** قوله **تعا** اصحاب اليمين واصحاب الشمال فانما من
 اصحاب اليمين **فانا** خير اصحاب اليمين **تم** جعل التفسير **ثلاثا** فجعلني في خير هائل **وذلك**
قوله **تعا** واصحاب اليمين واصحاب المشمة والسابقون والسابقون فانما من السابقين **وانا**
خير السابقين **تم** جعل **الاثلاث** قبائل فجعلني من خيرها قبيلة **وذلك** قوله **تعا** وجعلناكم
 شعوبا وقبائل لاية **فانا** اتقى ولد آدم واكرمهم على الله ولا فخر **تم** جعل القبائل
 بيوتا فجعلني في خيرها بيوتا **فذلك** قوله **تعا** انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل
 البيت الاية **وعن** ابى سلمة **عن** ابى هريرة رضي الله عنهما **قال** قالوا يا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم متى وجبت لك النبوة **قال** وادم بين الروح والجسد **وعن** رواة الله بن النفع
 رضي الله عنه **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تكافى اصطفى من ولد آدم
 ابراهيم واصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفى من ولد اسمعيل يحيى **كانت** واصطفى من يحيى
 كانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم **ومن** حديث انس
 رضي الله عنه **انا** اكرم ولد آدم على ربي ولا فخر **وفي** حديث ابن عباس رضي الله عنهما **انا**

اكرم الاولين والآخرين ولا فخر **وعن** عائشة رضي الله عنها **عنه** عليه الصلوة
 والسلام **انا** في جبريل عليه الصلوة والسلام **فقال** قلبت مشارقا الارض ومغابا
 فلم ارجلا افضل من محمد ولم ارجى اب افضل من بنى هاشم **وعن** انس رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بالبراق ليلة اسرى به فاستصعب عليه **فقال** له جبريل
 اعجز تفعل هذا **فارتبك** احد اكرم على الله منه **فارتض** عرفا **وعن** ابن عباس رضي
 الله عنهما **عنه** صلى الله عليه وسلم لما خلق الله تكافى آدم اهبطني في صلبه الى الارض
 وجعلني في صلب نوح في السفينة **وقذف** بي في النار في صلب ابراهيم عليه الصلوة
 والسلام **تم** لم يزل ينقلني في الاصل بالكرامة الى الارحام الطاهرة حتى اخرجني
 بين ابوي لم يلقني على سفاح قط **والى** هذا اشار ابن عباس بن عبد المطلب رضي
 الله عنه **عنه** فيه بقوله **من** قبلها طبت في القدر وفي **مستودع** حيث
 يخصف الورق **تم** هبطت البلاد لا بشر **انت** ولا مضغة ولا علق **بل** نطفة
 تركب السفين **وقد** لم تسر او اهله الفرق **تنقل** من صلب الى رحم **اذا** مضى عام
 بدا طبق **في** ابيات اخر **وروي** عنه صلى الله عليه وسلم ابو ذر **وابن** عمر **قاي**
 عباس **قاي** هو هرة **وجابر** بن عبد الله رضي الله عنهم **انه** قال اعطيت خمسا وفي بعضها
 ستا لم يعطهن نبي **فلى** نصرت بالرعب مسيرة شهر **وجعلت** لي الارض مسجدا وظهورا
 واما رجل من امتي **ادركته** الصلوة **فليصبر** واحلت لي الغنائم **ولم** تحل لبي **فبقي** بعثت
 الى الناس كافة **واعطيت** الشفاعة **وفي** رواية **بدل** هذه الكلمة **وقيل** لا تسقط
وفي رواية اخرى **وعرض** على امتي **فلم** يخف على التابع من المتبوع **وفي** رواية **بعثت**
الى الاحمر والاسود **وقيل** السود العرب لان الغالب على الوانهم الادمية **فهم** من السوق
والحمر العم **وقيل** البيض والسود **من** لام **وقيل** الحمر الانس **والسود** الجن **وفي** الحديث
عن ابى هريرة رضي الله عنه **نصرت** بالرعب **قاي** وتبت جوامع الكلم **وبينا** انا **نا** اذ جئ

بمفتاح خزائن الارض فوضعت في يدي وفي رواية عنه وختم بي التيتون
وعن عقبه بن عامر رضي الله عنه انه قال صلى الله عليه وسلم اني فرط لكم وانتهيت
عليكم واتي والله لا انظر الى حوضي لان واتي قد اعطيت مفاتيح خزائن الارض واتي
والله ما اخاف عليكم الا بشركوا بعدى فلكني اخاف عليكم ان تنافسوا فيها وعن عبد
ابن عمرو رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا محمد النبي الامي
لا ياتي بعدى واتيبت جوامع الكلم وخواتمه وعلت خزنة النار وحملته العرش
وعن ابن عمر رضي الله عنهما بعثت بين يدي الساعة ومر رواية ابن وهبان صلى
الله عليه وسلم قال قال الله تعالى ما اسئل با محمد فقلت ما اسئل يا رب اتخذت ابراهيم خليلا
وكلمت موسى كلميا واصطفيت نوحا واعطيت سليمان ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي
فقال الله تعالى ما اعطيتك خيرا من ذلك اعطيتك الكوثر وجعلت اسمك مع اسمي
ينادي به في جوف السماء وجعلنا الارض ظهورا لك ولا تمك وغفرت لك ما تقدم
من ذنبك وما تاخر فانت تمشي في الناس مغفورا لك ولم اصنع ذلك لاحد قبلك
وجعلت قلوب امتك مصاحفها وخباياك شفاعتك ولم اخباها لنبى غيرك
وفي حديث آخر رواه حذيفة رضي الله عنه بشرى بعينى بيه اول من يدخل الجنة مع
من امتى سبعون الفا مع كل الف سبعون الفا ليس عليهم حساب واعطاني ان لا يجمع
امتى ولا تغلب واعطاني النصر والعزة والرعب يسعي بين يدي امى شهرا وطيب
لى ولا امتى المتاعم واحل لنا كثيرا مما شدد على من قبلنا ولم يجعل علينا في الدين
من حرج وعن ابي هريرة رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم ما من نبى من الانبياء
الا وقد اعطى من الايات ما مثله امر عليه البشر وانما كان الذي اوتيت وحياتي
الله الى فان جوان كوت اكثرهم تابعا يوم القيمة معنى هذا عند المحققين بقاء معجزته
ما بقيت الدنيا وسائر معجزات الانبياء عليهم الصلوة والسلام ذهبت للحين ولم يبق لها

الا الحاضر لها ومعجزة القران يقف عليها قرن بعد قرن عيانا لا خبرا الى يوم
القيمة وفيه كلام يطول هذا نجته وقد بسطنا القول فيه وفيما ذكر فيه سقا
هذا الخراب بالعجزات وعن علي رضي الله عنه كل نبى اعطى سبعة نجباء من امتيه
واعطى نبيكم صلى الله عليه وسلم اربعة عشر نجيبا منهم ابو بكر وعمر وابن مسعود
وعمار وفا صلى الله عليه وسلم ان الله تعاقد جسر عن مكة الفيل وسلط عليها
رسوله والمؤمنين وانها لا تخل لاحد بعدى وانما احدثت ساعة من نهار
وعن العرياض بن سارية رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
اني عبد الله وخاتم النبيين وان آدم لم يخلد في طينته وعدة ابي ابراهيم عليه الصلوة
والسلام وبشارة عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام وعن ابن عباس رضي الله عنهما
ان الله تعاقد فضل محمد صلى الله عليه وسلم على اهل السماء وعلى الانبياء صلوات الله
وسلامه عليهم قالوا فما فضله على اهل السماء قال ان الله تعاقد لاهل السماء ومن
يقول منهم في اله من دوني والاية وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم انا فتحنا لك فتحا مبينا
الاية قالوا فما فضله على الانبياء قال ان الله تعاقد لاهل السما لا بلسان
قومه الاية وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم وما ارسلناك الا كافة للناس وعمر خالد بن
معدان رضي الله عنه ان نقرأ من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول
الله اخبرنا عن نفسك وقد روي نحوه عن ابي ذر وشداد بن اوس واسر بن مالك
رضي الله عنهم فقال نعم انا دعوة ابي ابراهيم يعني قوله تعا ربنا وابعث فيهم رسولا
منهم وبشرني عيسى فدأت حتى حين حملت بي انة خرج منها نور اضاء له قصون
بصرى من ارض الشام واسترضعت في بني سعد بن بكر فبينما انا مع اخي اخطف
بيوتان عن يميني بهما لنا ارجاء في رجلا ن عليهما ثياب بيض وفي حديث اخر ثلاثة
رجال بطست من ذهب مملوءة فلما فاخذوا في فشقا بطني قال في غير هذا الحديث

من نخرى الى امرق بطنى ثم استخرج منه قلبى فشقاها فاستخرج جامنه علقه
سوداء فطرحها ثم غسل بطنى وقلبي بذلك الثلج حتى انقياه قال
في حديث آخر ثم تناول احدهما شيئا فاذا انجتم في بين من نوى بحجار الناظر
دونه بهاء فتم به قلبى فامتلا ايماناً وحكمة ثم اعاده مكانه وامر
الاخرين على مفارقة صدرى فالتأم وفي رواية ان جبريل عليه الصلوة والسلام
قال قلب وكعب اشد يد فيه عيان تبصران واذنان تسمعان ثم قال احدهما انما
زنت بعشرة من امته فوزنتى بهم فزنتهم ثم قال زنت بمائة من امته فوزنتى بم
فوزنتهم ثم قال زنت بالف من امته فوزنتى بهم فوزنتهم ثم قال دعه عنك
فلوزنته بامته كلها لوزنها قال في الحديث الاخر ثم ضموني الى صدرهم
وقبلوا راسى وما بين عيني ثم قالوا يا حبيب لم ترع انك لو قدرى ما يراد بك
من الخير لقرت عيناك وفي بقية هذا الحديث من قولهم ما اكرمك على الله ان الله
معك وملائكته قال في حديث ابن ذر رضي الله عنه فما هو الا ان وليا عتي فكانما
ارى الامر معاينة وحكى ابو محمد مكي وابواليث السمرقندى وغيرهما ان آدم
عليه الصلوة والسلام عند معصيته قال اللهم بحق محمد اغفر لي خطيئتي
ويروى يقبل توبتي فقال له الله تعال من اين عرفت محمداً قال رأيت في كل موضع
من الجنة مكتوباً لا اله الا الله محمد رسول الله ويروى محمد عبدى ورسول فعلت
انما اكرم خلقك عليك فتاب الله عليه وعفوله وهذا عند قائله تاويل قوله تعال
قلنى آدم من ربه كلمات فتاب عليه وفي رواية الاجرى فقال آدم عليه الصلوة والسلام
لما خلقتنى رفعت اسى الى عرشك فاذا فيه مكتوب لا اله الا الله محمد رسول
الله فعلت ان ليس حداً عظم قدرا عندك ممن جعلت اسمه مع اسمك فابوحى الله
اليه وعزتي وجلالى ان لا اخر التبيين من ذنبتك وولاه ما حفظك قال وكان

آدم عليه الصلوة والسلام يكتبى باي محمد وقيل باي البشر وروى عن سرج بن
يونس انه قال ان الله تكلم ملائكة سيياحين عبادتها كل ذار فيها احد او محمد
اكراماً منهم لمحمد صلى الله عليه وسلم وروى ابن قانع القاضى عن ابى الحمراء قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اسرى الى السماء اذ اعلت العرش مكتوب لا اله
الا الله محمد رسول الله ايدته بعلى وفي التفسير عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
تعالى وكان تحته كثر لهما قال لوح من ذهب فيه مكتوب عجباً لمن يقن بالقدر
كيف ينصب عجباً لمن يقن بالتأريف يصحك عجباً لمن يرى الدنيا وتقبلها باهلها
كيف يطنن اليها انا الله لا اله الا انا محمد عبدى ورسولى وعن ابن عباس
رضي الله عنهما على باب الجنة مكتوب انى انا الله لا اله الا انا محمد رسول الله
لا اعذب من قالها وذكراثة وجد على الحجارة القديمة مكتوب لا اله الا
الله محمد تقى وصلى وسيد امين وذكرا التمنظار بحاته شاهد في بعض بلاد تخرا
مولوداً ولد على احد جنبيه مكتوب لا اله الا الله وعلى الاخر مكتوب محمد رسول
الله وذكرا الاخبار يرون ان بيلا د الهند ورداً احمر مكتوباً عليه بالابيض لا اله
الا الله محمد رسول الله وروى عن جعفر بن محمد عن ابيه اذا كان يوم القيمة
نادى مناد الا ليقيم من اسمه محمد فليدخل الجنة لكرامة اسمه صلى الله عليه
وسلم وروى ابن القاسم في سماعه وابن وهب في جامعه عن مالك قال سمعت اهل مكة
يقولون ما من بيت فيه اسم محمد صلى الله عليه وسلم الا انما وزقوا وزق
جيرانهم وعنه صلى الله عليه وسلم ما ضر احدكم ان يكون في بيته محمد ومحمدان
وثلاثة وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اجتمع قوم
قط في مشورة معهم رجل اسمه محمد لم يدخلوه في مشورتهم الا لم يبارك لهم
رفاه جماعة منهم ابن عباس وعمر بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان الله تعال

حتى قال يا محمد ان خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فلك خمس صلوة
ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرًا ومن هم بسنة
فلم يعملها لم تكتب له شيئًا فان عملها كتبت له سنة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت
الى موسى فاخبرته فقال رجع الى ربك فاسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربك حتى استجبت منه قال القاضى رحمه الله جود
ثابت رحمه الله هذا الحديث عن انس ما شاء ولم يأت احد عنه باصوب من هذا
وقد خط فيه غيره عن انس تخطيط كثيرًا لا سيما من رواية شريك بن ابى نجر قد ذكر
في اوله محي الملك له وشق بطنه وغسله بماء زمزم وهذا التماكان وهو صيني
وقبل الوحي وقد قال شريك في حديثه وذلك قبل ان يوحى اليه وذكر قصة الاسراء
والاخرى فانها كانت بعد الوحي وقد اذبحوا واحدتها كانت قبل الهجرة بسنة وقيل
قبل هذا وقد روى ثابت عن انس رضي الله عنه من رواية حماد بن سلمة ايضا عن جابر
عليه الصلوة والسلام الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يلعب مع الغلمان عند ظنره
وشقه قلبه تلك القصة مفردة من حديث الاسراء كما رواه الناس فجود
في القصةين وفي ان الاسراء الى بيت المقدس والى سدرة المنتهى كان قصة
واحدة وانه وصل الى بيت المقدس ثم عرج به من هناك فان كل اشكال الوه
غيره وقد روى يونس عن ابن شهاب عن انس قال كان ابو ذر رضي الله عنه يتحدث
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقف بيتي فنزل جبريل ففرج صدك
ثم غسله من ماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلىء حكمة وايمانًا فاقرعها
فصدك ثم اطبقه ثم اخذ بيدي فخرج بنا الى السماء فذكر القصة وروى قيادة
الحديث بمثله عن انس عن مالك بن صعصعة وفيها تقديم وتأخير وزيادة ونقص
وخلل في ترتيب الانبياء في السموات وحديث ثابت عن انس النور واجود وقد وقعت في

الاسراء زيادات تذكر منها تكامفيدة في غرضنا منها في حديث ابن شهاب وفيه
قول كل نبي له مرجبا بالنبي الصالح والاصح الصالح الا آدم وابراهيم عليهما الصلوة ولتلا
فقال له والابن الصالح وفيه من طريق ابن عباس رضي الله عنهما ثم عرج بي حتى ظهرت
بمستوى اسمع فيه صيرنا لافلام وعن انس رضي الله عنه ثم انطلق لي حتى اتيت سدرة
المنتهى فغشيها الوان لا ادري ما هي قال ثم ادخلت الجنة وفي حديث مالك بن صعصعة
فلما تجاوزته يعني موسى عليه الصلوة والسلام بكى فمردى ما يبكيك قال رب هذا اعدام
بعثه بعدى يدخل من امته الجنة اكثر مما يدخل من امتي وفي حديث ابو هريرة رضي الله
عنه وقد رايتني في جماعة من الانبياء فحانت الصلوة فامرهم فقال قائل يا محمد هذا
مالك خازن النار فسلم عليه فالتفت فبدا في السلام وفي حديث ابو هريرة ثم سار حتى
اتي بيت المقدس ففرط فوسه الى الصخرة فصلى مع الملائكة فلما قضيت الصلوة قالوا
يا جبريل من هذا معك قال هذا محمد رسول الله خاتم النبيين قالوا او قد ارسل اليه قال نعم
قالوا حياه من اخ وخليفة فتم الاخ ونعم الخليفة ثم تقوا ارواح الانبياء فاشقوا على ربهم
وذكر كلام كل واحد منهم وهم ابراهيم وموسى وعيسى وداود وسليمان عليهم الصلوة ولتلا
ثم ذكر كلام النبي صلى الله عليه وسلم فقال وان محمداً صلى الله عليه وسلم انى على ربه فقال
كلكم انى على ربه وانا انى على ربي الحمد لله الذي ارسلني رحمة للعالمين وكافة للناس
اجمعين بشيرا ونذيرا وانزل على الفرقان فيه تبيان كل شئ وجعل امتي خيرة امة وجعل
امتى امة وسطا وجعل امتي هم الاولون وهم الاخرون وشرح لي صدرى ووضع
عنى وزررى ودفع لى ذكري وجعلنى فاتحا وخاتما فقال ابراهيم بهذا افضلكم محمد ثم
ذكر انه عرج به الى السماء الدنيا ومن سما الى السماء نحو ما تقدم وفي حديث ابن مسعود
رضي الله عنه وانتهى الى سدرة المنتهى وهي في السماء السادسة اليها ينشئ ما يعرج
به من الارض فيقبض منها واليها ينشئ ما يربط من فوقها فيقبض منها قال تعالى ان يعش



السندرة ما يعشى قال فراش من ذهب وفي رواية ابى هريرة رضي الله عنه من طريق
 الربع برانس فقيل ان هن السندرة المنهي بنهي اليها كل احد من امتك حتى على
 سبيك وهي السندرة المنهي يخرج من اصلها النهار من ماء غير آسن وانهار فلين
 لم يتغير طعمه وانهار من خمرة لذة الشاربين وانهار من عسل مصفى وهي شجرة يسير
 الراكب في ظلها سبعين عاما وان ورقه منها مظلة الخلق فعشيتها نور في عشيتها
 الملائكة قال فهو قوله تعالى ان يعشى السندرة ما يعشى فقال تبارك وتعالى له سل
 فقال انك اتخذت ابراهيم خيلا واعطيت ملكا عظيما وكلمت موسى تكليما واعطيت
 داود ملكا عظيما وانت له الخديده واستخرت له الجبال واعطيت سليمان ملكا
 عظيما واستخرت له الجن والانس والشياطين والرياح واعطيت ملكا لا يتبعني
 لاحد من بعده وعلمت عيسى النورية والابجيل وجعلته يبرئ الامم والارض
 واعذته واقمه من الشيطان الرجيم فلم يكن له عليه ما سبيل فقال له رب تبارك
 وتعالى قد اتخذتك جيبا فهو مكتوب في التوراة محمد جيب الرحمن وارسلتك الى الناس
 كافة وجعلت امتك هم الاولون وهم الآخرون وجعلت امتك لا تجوز لهم خطبة
 حتى يشهدوا انك عبدى ورسولى وجعلتك اول النبيين خلقا واخرهم بعثا
 واعطيتك سبعا من المثاقيم اعطها نبيا قبلك واعطيتك خواتيم سورة البقرة
 من تحت عرشى لم اعطها نبيا قبلك وجعلتك فاتحا وخاتما وفي الرواية
 الاخرى قال فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا اعطى الصلوة الخمس
 واعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله شيئا من امته المقامات
 وقال تعال ما كذب القواد ما راى الايتين راى جبريل عليه الصلوة والسلام
 في صورته له ست مائة جناح وفي حديث شريك انه راى موسى عليه الصلوة والسلام
 في السابعة قال بتفضيل كلام الله تعالى قال ثم عابه فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله

تعا فقا موسى لم اظن ان يرفع على احد وقد روى عن انس رضي الله عنه انه
 صلى الله عليه وسلم صلى بالانبياء بيت المقدس وعن انس رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا قاعد ذات يوم اذ دخل جبريل عليه الصلوة
 والسلام فوكن بين كنفى فتمت الى شجرة فيها مثل وكري الطائر فقعدت في واحدة
 وقعدت في الاخرى فتمت حتى سدت الخافقين ولو شئت لمسست السماء وانا
 اقلب طرفي ونظرت جبريل كانه حلس لاطى فعرفت فضل عليه بالله تعا على وفتح لي
 باب السماء ورايت النور الاعظم ولط واذا دوى الحجاب وفرجه الازرق واليدون
 ثم اوحى الله الى ما شاء ان يوحى له وذكر البراء عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 لما اراد الله تعا ان يعلم رسوله صلى الله عليه وسلم الاذ ان جاءه جبريل عليه الصلوة
 والسلام فبدأت يقول لها البراق فذهب بركبها فاستصعبت عليه فقال لها جبريل
 عليه الصلوة والسلام اسكنى فوالله ما ركبتك عبد اكرم على الله من محمد صلى الله عليه
 وسلم فركبها حتى اتى بها الى الحجاب الذي بيني وبين جبريل فبينما هو كذلك اذ خرج ملك
 من الحجاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل من هذا قال الذي بعثك
 بلحق اتي لاقرب الخلق مكانا وان هذا الملك ما رايت من خلقك قبل ساعتى هن
 فقال الملك لله اكبر الله اكبر فقيل له من وراء الحجاب صدق عبدى انا اكبر انا اكبر
 ثم قال الملك اشهد ان لا اله الا الله فقيل له من وراء الحجاب صدق عبدى انا الله
 لا اله الا انا وذكر مثل هذا في بقية الاذان الا انهم يذكر جوابا عن قوله حتى
 على الصلوة حتى على الفلاح وقال ثم اخذ الملك بيد محمد صلى الله عليه وسلم
 فقدمه فام اهل السماء فيهم آدم ونوح عليهما الصلوة والسلام قال ابو جعفر
 محمد بن علي بن الحسين راوى اكل الله تعا لمحمد صلى الله عليه وسلم اشرف على اهل
 السموات والارض قال القاضي ابو الفضل رحمه الله تعا ما في هذا الحديث من ذكر الحجاب

فهو في حق الخلق لا في حق الخالق تعالى فهم المحجوبون والباري جل اسمه منزّه
 عما يحبه اذ الحجب انما يحيط بمقدر محسوس ولكن حجبته على ابصار خلقه
 وبصائرهم وادراكاتهم بما شاء وكيف شاء ومتى شاء كقوله تعالى كلا انهم
 عن ربهم يومئذ لمحجوبون فقوله في هذا الحديث الحجاب واخرج مالك من الحجاب
 يجب ان يقال انه حجاب حجب به من وراءه من ملائكته عن الاطلاع على ما رآه
 من سلطانه وعظمته وعجايب ملكوته وجبروته ويبدل عليه من الحديث قول
 جبريل عليه الصلوة والسلام عن الملك الذي خرج من وراءه ان هذا الملك
 ما رآه منذ خلقت قبل ساعتى هذه فدل ان هذا الحجاب لم يختص بالذات السرفية
 ويبدل عليه قول كعب في تفسير سدره المنتهى قال اليها ينهى علم الملائكة وعند
 يحدون امر الله عز وجل لا يجاوزها علمهم واما قوله الذي بلى الرحمن فيجل على
 المضاق اي بلى عرش الرحمن او امر ما من عظيم اياته او مبادى حقايق معارفه
 مما هو اعلم به كما قال تعالى واسئل القرية اي اهلها وقوله فيقبل من وراء الحجاب
 صدق عبدى انا ابرق ظاهره انه سمع في هذا الموطن كلام الله تعالى ولكن من وراء
 حجاب كما قال تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب اي وهو
 لا يراه حجب بصره عن رؤيته فان صح القول بان محمد صلى الله عليه وسلم رأى ربه
 عز وجل فيحتمل انه في غير هذا الموطن بعد هذا اوقبله رفع الحجاب عن بصره حتى
 رآه والله اعلم **فصل** ثم اختلف السلف والعلماء هل كان اسراء بروحه او بجسده
 على ثلاث مقالات قد هبت طائفة الى انه اسراء بالروح وانهار رؤيا منام مع
 اتفاقهم على ان رؤيا الانبياء عليهم الصلوة والسلام حق ووحى والى هذا ذهب
 معاوية وحكى عن الحسن والمشهور عنه خلافه واليه اشار محمد بن اسحق وجمهورهم
 وقوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي انبأنا الا فتنة للناس وما حكوه عن عائشة رضي الله

عنها ما فقدت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله بينا انا نائم وقول
 انس رضي الله عنه وهو نائم في المسجد الحرام وذكر القصة ثم قال في آخرها **فانما**
 وانا بالمسجد الحرام وذهب معظم السلف والمسلمين الى انه اسراء بالجسد وفي اليقظة
 وهذا هو الحق وهو قول ابن عباس وجابر وانس وحذيفة وعمر وابي هريرة ومالك
 ابن صعصعة وابي حنيفة البدرى وابن مسعود والضحاك وسعيد بن جبير وقنادة
 وسعيد بن المسيب وابن شهاب وابن زيد والحسن وراهم ومسرور ومجاهد وعكرمة
 وابن جريج وهو يدل قول عائشة رضي الله عنها وهو قول الطبري وابن حنبل وجماعة
 عظيمة من المسلمين وهو قول اكثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والشك في التفسيرين
 وقت طائفة كان الاسراء بالجسد يقظة من المسجد الحرام الى بيت المقدس والى السماء
 بالروح واحتجوا بقوله تعالى سبحان الذي اسرى عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد
 فجعل المسجد الأقصى غاية الاسراء الذي وقع التعجب فيه بعظيم القدرة والتمدح
 بشريف النبي محمد صلى الله عليه وسلم به واظهار الكرامة بالاسراء اليه قال
 هؤلاء ولو كان الاسراء بجسده الى زائد على المسجد الأقصى لذكره فيكون بلغ
 في الملح ثم اختلف هن الفرقتان هل صلى بيت المقدس ام لا في حديث انس
 رضي الله عنه وغيره ما تقدم من صلواته فيه وانكر ذلك حذيفة بن اليمان
 وقال والله ما زال اعظم البراق حتى رجعا قال القاضى رحمه الله تعالى والحق
 من هذا الصحيح ان شاء الله تعالى انه اسراء بالجسد والروح في القصة كلها وعليه
 تدل الآية وصحح الاخبار والاعتبار ولا يعدل عن الظاهر والحقيقة الى التأويل الا
 عند الاستحالة وليس في الاسراء بجسد وحال يقظته استحالة اذ لو كان ذلك
 مناماً لقال بروح عبدك ولم يقل عبدي وقوله تعالى ما نزع البصر وما طغى ولو كان مناماً
 لما كانت فيه آية ولا معجزة ولما استبعدته الكفار ولا كذبوه فيه ولا ارتد به ضعفاً

من اسلم واقتنوا به آد مثل هذا من المنامات لا ينكر بل لم يكن ذلك منهم الا وقد علموا
 ان خبره انما كان عن حبيبه وحال يقظته الما ذكر في الحديث من ذكر صلوة صلى الله
 عليه وسلم بالانبياء بيت المقدس في رواية اسروا في السماء على ما روى غيره وذكر
 يحيى بن جبر بن عليه السلام له بالبراق وخبر المعراج واستفتاح السماء فيقال لو ان
 معك فيقول محمد ولقائه الانبياء عليهم الصلوة والسلام فيها وجبرهم معه وتوحيهم
 به وشأنه في فرض الصلوة وفي مرابعته مع موسى عليه السلام في ذلك وفي بعض
 هذه الاخبار فاخذ يحيى بن جبر بن يدي فرج بي الى السماء الى قوله ثم عرج بي حتى ظهرت
 بمستوى اسمع فيه صريف الاقدام وانه وصل الى سدرة المنتهى وانه دخل الجنة
 ورأى فيها ما ذكره قال ابن عباس رضي الله عنهما هي رؤيا عين رآها النبي صلى الله عليه
 وسلم لا رؤيا منام وعن الحسن فيه بينا انا جالس في الحجراء في جبر بن فمهرني بعقبه
 فممت فجلست فلم ار شيئا فعدت لمضجى ذكر ذلك ثلاثا فقال في الثالثة فاخذ بعضكم
 فخرني الى باب المسجد فاذا ابدية وذكر خبر لبراق وعن امها رضي الله عنها ما اسرى
 برسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو في بيتي تلك الليلة صلى العشاء الآخرة ونام
 بيننا فلما كان قبيل الفجر اهبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى الصبح ولبينا
 قال يا امهاني لقد صليت معكم العشاء الآخرة كما رأيت بهذا الوادي ثم جئت بيت
 المقدس فصليت فيه ثم صليت الغداة معكم الان كما ترون وهذا بين في ليلة
 بجسمه وعن ابي بكر رضي الله عنه من رواية شداد بن اوس عنه انه قال للنبي
 صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به طلبتك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم البان
 في مكانك فلم اجده فاجابه ان جبريل حمله الى المسجد الاقصى وعن عمر رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صليت ليلة اسرى لي في المسجد
 ثم دخلت الصخرة فاذا املك قائم معه انية ثلاث وذكر الحديث وهذا التصريح

ظاهرة غير مستحيلة فتحمل على ظاهرها وعن ابي ذر رضي الله عنه صلى الله
 عليه وسلم فرج سقف بيتي وانا بمكة فنزل جبريل عليه السلام فشرح صدرى ثم
 غسله بماء زمزم الى اخر القصة ثم اخذ بيدي فرج بي وعن انس رضي الله عنه
 اتيت فانطلقوا بي الى زمزم فشرح عن صدرى وعن ابي هريرة رضي الله عنه عنه
 صلى الله عليه وسلم لقد رايتني في الحجر فرفيش تسليتي عن مسراي فسالتني عن
 اشياء لم اشتهها فكربت كرابا شديدا ما كرت مثله قط فرفعه الله تعالى الى
 انظر اليه ونحوه عن جابر وقدروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديث الاثر
 عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ثم رجعت الى خديجة رضي الله عنها وما تحولت
 عن جانبها **فصل** في ابطال حج من قال انها نوم احتجوا بقوله تعا وما جعلنا الرؤيا
 التي اريناك الا افئدة لايات فيها هار رؤيا قلنا قوله تعا سبحان الذي اسرى عبده برده
 لانه لا يقار في النوم اسرى وقوله تعا افئدة للناس يؤيدانها رؤيا عين واسرى الشخص
 اذ ليس في الحلم فئدة ولا يكتب به احد لان كل احديرى مثل ذلك في منام من يكون
 في ساعة واحدة في اقطار متباينة على ان المفسرين قد اختلفوا في هذه الآية فذهب
 بعضهم الى انها نزلت في قضية الخديبية وما وقع في نفوس الناس من ذلك وقيل
 غير هذا واما قولهم انه قد سماها في الحديث مناما وقوله في حديث آخر بين المنام واليقظان
 وقوله ايضا وهونائم وقوله ثم استيقظت فلا حجة فيه اذ قد يحتمل ان اول وصول
 الملك اليه وهونائم واول حمله والاسراء به وهونائم وليس في الحديث انه كان نائما
 في القصة كلها الا ما يدل عليه قوله ثم استيقظت وانا في المسجد الحرام ففعل قوله
 ثم استيقظت بمعنى اصحت واستيقظت من نوم آخر بعد وصوله بيته صلى الله عليه وسلم
 ويبد عليه ان مسراه لم يكن طول ليلته وانما كان في بعضه وقد يكون قوله استيقظت
 وانا في المسجد الحرام ملما كان غمرا من عجائب ما طالع من ملكوت السموات والارض وحامرا

باطنه من مشاهدة الملاء الاعلى وما رأى من آيات ربه الكبرى فلم يستفوق ويرجع
الى حال البشرية الا وهو بالمسجد الحرام **ووجه ثالث** ان يكون نومه واستيقاظه
حقيقة على مقتضى لفظه ولكنه اسرى بجسده وقلبه حاضر ورفيا الانبياء
عليهم الصلوة والسلام حتى تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم وقد مال بعض صحبة الاشارة
الى نحو من هذا قال فان تعيمض عينيه لئلا يشغله شيء من المحسوسات عن الله تعالى
ولا يصح هذا ان يكون في وقت صلوته بالانبياء ولعله كانت له في هذا الاسراء خالفا
ووجه رابع وهو ان يعبر بالتوم ههنا عن هيئة النائم من الاضطجاع ويقويه قوله
في رواية عبد بن حميد عن همام بينا انا نائم ورفيقا لم مضجع وفي رواية هذبية
عنه بينا انا نائم في الخيم ورفيقا لم مضجع وقوله في الرواية الاخرى
بين النائم واليقظان فيكون سمي هيئته بالتوم لما كانت هيئة النائم غالبا
وذهب بعضهم الى ان هذه الزيادة من النوم وذكر شق البطن ودنو الرب الواقعة
في هذا الحديث مما هي من رواية شريك عن انس فهي منكورة من روايته اذ شق
البطن في الاحاديث الصحيحة انما كان في صغره عليه الصلوة والسلام وقيل
التبوة ولا تعلق في الحديث قبل ان يبعث والاسراء باجماع كان بعد المبعث
فهذا كله يوهن ما وقع في رواية انس مع ان انسا رضي الله عنه قديت من غير طريق
انه انما رواه عن غيره وانه لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فقال حرة عن مالك
ابن صعصعة وفي كتاب مسلم لعله عن مالك بن صعصعة على الشك وقال مرة كان
ابو ذر يحدث واما قول عائشة رضي الله عنها ما فقد جسده عليه الصلوة والسلام
فعايشة لم تحدث به عن مشاهدة لانها لم تكن حينئذ زوجه ولا سن من يضبط
واعلمها لم تكن ولدت بعد على الخلافة في الاسراء متى كان فان الاسراء كما في اول
الاسلام على قول الزهري ومن وافقه بعد المبعث بعام ونصف وكانت عائشة

في الهجرة بنت نحو ثمانية اعوام وقد قيل كان الاسراء الخمس قبل الهجرة وقيل
قبل الهجرة بعام والاشبه انه الخمس والخجة لذلك تطول وليست من غرضنا فاذا
لم تشاهد ذلك عائشة دل على انها حدثت بذلك عن غيرها فلم يخرج خبرها على
خبر غيرها وبغيرها يقول بخلافه مما وقع نصا في حديث امهاتى وغيره وايضا في
حديث عائشة بالتأنيب والاحاديث الاخرى ثبت لسنا نغني حديث امهاتى وما ذكر
فيه خبيجة وايضا فقد روى في حديث عائشة ما فقدت ولم يدخلها النبي صلى الله
عليه وسلم الا بالمدينة وكل هذا يوهنه بل الذي يدل عليه صحيح قولها انه بجسده لكان
ان يكون رفيا لربه رفيا عين ولو كانت عندها من امانتكم فان قيل فقدة الطعام كذا
الفقود ما رأى فقد جعل ما رآه للقلب وهذا يدل على انها رويتها يوم وحي لا مشاهدة
عين وحيث قلنا يقابله قوله تكا ما ناع البصر وما طغى فقد اضاف الامر الى البصر وقد
اهل التفسير في قوله تكا ما كذب الفوائد ما رأى لم يوهم القلب العين غير الحقيقة بل
صدق رؤيتها وقيل ما انكر قلبه ما رأت عينه صلى الله عليه وسلم **فصل** واما رؤيته
صلى الله عليه وسلم لربه عز وجل فاختلف السلف فيها فانكرته عائشة رضي الله عنها
حدثنا ابو الحسين سراج بن عبد الملك الحافظ بقراءتي عليه قال **حدثني** ابي وابو عبد الله
ابن عثمان الفقيه قال **حدثنا** القاضى يونس بن مغيث قال **حدثنا** ابو الفضل الصقل
قال **حدثنا** ثابت بن قاسم بن ثابت عن ابيه وجده قال **حدثنا** عبد الله بن علي قال
حدثنا محمود بن آدم قال **حدثنا** وكيع عن ابن ابي خالد عن عامر عن مسروق انه قال
لعائشة رضي الله عنها يا ام المؤمنين هل رأى محمد ربه فقالت لقد قفت شعري ما قلت
ثلاث من حديثك بهن فقد كذب من حديثك ان محمد رأى ربه فقد كذب ثم قرأت
لا تدركه الابصار الاية وذكر الحديث وقال جماعة يقول عائشة وهو المشهور عن ابن
مسعود وغيره ومثله عن ابي هريرة انه قال انما رأى جبريل عليه الصلوة والسلام

واختلف عنه وقال بانكار هذا امتناع رؤيته في الدنيا جماعة من المحدثين
والفقهاء والمتكلمين وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه رآه بعينه وروى عطاء
عنه رآه بقلبه وعن ابي العالية عنه رآه بفقاده مرتين وذكر ابن اسحق
ان ابن عمر اسئل الى ابن عباس يسئله هل رأى محمد ربه فقال نعم قال لا شهر عنه
انه رأى ربه بعينه روى ذلك عنه من طرق وقال ان الله تكلم اخضر موسى
بالكلام وابرهم بالخلاة ومحمد صلى الله عليه وسلم بالرؤية وجمته قوله تكلم
ما كذب القواد ما رأى ائمنارونه على ما يرى ولقد رآه نزلة اخرى في الماورد
فيل ان الله تكلم كلامه ورؤيته بين موسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فراه
محمد صلى الله عليه وسلم مرتين في مكة موسى مرتين وحكى ابو الفتح الرازي قال
الشيخ السمرقندي الحكاية عن كعب بن عدي عبد الله بن الحارث قال اجتمع ابن عباس
وكعب فقال ابن عباس ما نحن بنوهاشم فقول ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد رآه
ربه مرتين فكبر كعب حتى جاوبته الجبال وقال ان الله تبارك وتعالى قسم رؤيته وكلامه
بين محمد وموسى عليهما الصلوة والسلام فكله موسى وراه محمدا بقلبه وروى شريك
عن ابي ذر رضي الله عنه في تفسير الآية فقال لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم ربه
وحكى السمرقندي عن محمد بن كعب القرظي وربع بن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم
سئل هل رأيت ربك فقال رأيت به بفؤادي ولم أره بعيني وروى مالك بن نجاش
عن معاذ بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت ربي وذكر
كلمة فقال يا محمد فيم يختصم الملاء الاعلى الحديث وحكى عبد الرزاق ان الحسن كان
يخلف بالله لقد رأى محمدا وحكاه ابو عمر الطائفي عن عكرمة وحكى بعض المتكلمين
هذا المذهب عن ابن مسعود وحكى ابن اسحق ان مروان سئل ابا هريرة رضي الله عنه هل
رأى محمدا صلى الله عليه وسلم ربه فقال نعم وحكى النفاث عن احمد بن حنبل رحمه الله

انه قال لانا قول مجديث ابن عباس رضي الله عنهما بعينه رآه رآه حتى انقطع
نفسه يعني نفس احمد وقال ابو عمر قال احمد بن حنبل رآه بقلبه وجبر عن القوله
برؤيته في الدنيا بالابصار وقال سعيد بن جبير لا اقول رآه ولا لم يره
وقد اختلف في تأويل الآية عن ابن عباس وعكرمة والحسن وابن مسعود فحكى
عن ابن عباس وعكرمة رآه بقلبه وعن الحسن وابن مسعود رأى جبريل عليه السلام
وحكى عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه انه قال رآه وعن ابن عطاء في قوله تكلم
الم شرح لك صدرك قال شرح صدره بالرؤية وشرح صدره موسى للكلام
وقال ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري رضي الله عنه وجماعته من اصحابه انه عليه
الصلوة والسلام رأى الله تكلم بصره وعينيه رأسه وقال كل آية اوتيتها نبي
من الانبياء عليهم الصلوة والسلام فقد اوتيت مثلها بنبينا صلى الله عليه وسلم
وخص من نبيهم بتفضيل الرؤية ووقف بعض مشايخنا في هذا وقال ليس عليه
دليل واضح ولكنه جائز ان يكون قال النفاثي ابو الفضل رحمه الله عنه والحق الذي
لا امراء فيه ان رؤية الله عز وجل في الدنيا جائزة عقلا وليس العقل ما يحيلها
والدليل على جوازها في الدنيا سؤال موسى عليه السلام لها ومحال ان يجزل نبي ما يجوز
على الله تعالى وما لا يجوز عليه بل لم يسئل الا جائزا غير مستحيل ولكن وقوعه ومشاهدته
من الغيب الذي لا يعلم الا امر الله تعالى فقال له الله تكلم الرائي ان لم يطبق ولا يحتمل
رؤيته ثم ضرب له مثلا انما هو اقوى من بنية موسى عليه السلام وانما هو الجبل
وكل هذا يسرفيه ما يجزى رؤيته في الدنيا بل فيه جوازها على الجملة وليس في الشرع
دليل قاطع على استحالتها ولا امتناعها اذ كل موجود فرؤيته جائزة غير مستحيلة
ولا حجة لمن استدل على منعها بقوله تكلم لا تدركه الابصار لا اختلافنا وتأويلنا في الآية
واذ ليس يقتضى قول من قال الدنيا احتمالة وقد استدل بعضهم بهذه الآية نفسها

والتفاسر عن احمد بن حنبل رحمه الله

على جوان الرؤية وعدم استعمالها على الجملة وقد قيل لا تدركه ابصار الكفار وقيل
لا تدركه الابصار لا تحيط به وهو قول ابن عباس وقد قيل لا تدركه الابصار وإنما
يدركه المبصرون وكل هن التاويلات لا تقضي منع الرؤية ولا استعمالها وكذلك
لا حجة لهم بقوله تعالى ان ترى الاية وقوله ثبت اليك لما قدمناه ولا انها ليست على
العموم ولا ان مرقا معناها ان ترى في الدنيا انما هو تاويل وايضا فليس فيه نص
لاستماع وانما جاءت في حق موسى عليه السلام وحيث نظرت التاويلات
وتسلط الاحتمالات فليس للقطع اليه سبيل وقوله ثبت اليك اي من سؤلها لم تقدر
وقد قال ابو بكر الهذلي في قوله تعالى ان ترى اي ليس لبشر ان يطبقوا نظر الى في الدنيا
وانه من نظر الامم وقد رأيت لبعض السلف والمتأخرين ما معناه ان رؤيته تعالى
في الدنيا ممنوعة لضعف تركيب اهل الدنيا وقواهم وكونها متغيرة غرضاً للذفا
والفناء فممكن لهم قوة على الرؤية فاذا كان في الآخرة وركبوا تركيباً اخر ورزقوا
قوى ثانية باقية فآتم انوار ابصارهم وقلوبهم وقواها على الرؤية وقد رأيت
نحو هذا لما لك بن انس رحمه الله قال لم ير في الدنيا لانه باق ولا يرى الباقي بالفاني
فاذا كان في الآخرة ورزقوا ابصاراً باقية رؤى الباقي بالباقي وهذا كلام حسن
يلح وليس فيه دليل على الاستحالة الا من حيث ضعف القدرة فاذا قوى الله تعالى
من شاء من عباده واقدره على حمل اعباء الرؤية لم يمنع في حقه وقد تقدم
ما ذكر في قوة بصر موسى وحمل عليهما الصلوة والسلام ونفوذ ادراكهما بقوة
الهيئة منحها الادراك ما ادركاه ورؤية ما راياه والله اعلم وقد ذكر القاضي
ابو بكر في انشاء اجوبته عن اليتين ما معناه ان موسى عليه السلام رأى الله
فلذلك خر صعقاً وان الجبل رأى ربه فصارت كابدراك خلقه الله تعالى له
واستنبط ذلك والله اعلم من قوله تعالى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه

فسوف ترى ثم قال تعالى انما ترى به للجبل جعله دكا وخر موسى صعقاً ونجليه للجبل
هو ظهوره له حتى رآه على هذا القول وقال جعفر بن محمد شغله بالجبل حتى تجلى ولولا
ذلك لما صعقاً بل افاقة وقوله هذا يدل على ان موسى رآه وقد وقع لبعض
المفسرين في الجبل ان رآه وبرؤية الجبل له استدركه من قول برؤية محمد بن نبي صلى الله
عليه وسلم له اذ جعله دليلاً على الجوان ولا مزية في الجوان اذ ليس في اليا نص
بالمنع واما وجوب نبينا صلى الله عليه وسلم والقول بان رآه بعينه فليس فيه
قاطع ايضاً ولا نص اذ المعقول فيه على النبي والتميم والتنازع فيما ما تورق الاحتمال
لما مكر ولا اثر قاطع متواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وحديث ابن عباس
خبر عن اعتقاده لم يستند الى النبي صلى الله عليه وسلم فيجب العمل باعتقاده ضمنه
ومثله حديث ابى ذر في تفسير الاية وحديث معاذ محتمل للتاويل وهو مضطرب
الاستناد والمتمن وحديث ابى ذر الاخر مختلف محتمل مشكل فروي نوراً الى
اراه وحكى بعض شيوخنا انه روى نوراً في رآه وفي حديثه الاخر سألته
فقال رأيت نوراً وليس يمكن الاحتجاج بواحد منها على صحة الرؤية فان كان
الصحيح رأيت نوراً فهو قد اخبر انه لم ير الله تعالى واما رأى نوراً ممنوعه وحجبه
عن رؤية الله تعالى الى هذا يرجع قوله نوراً في رآه اي كيف رآه مع حجاب
النور المعشوق للبصر وهذا مثل ما جاء في الحديث الاخر حجاب النور وفي الحديث
الاخر لم اره بعيني ولكن رأيت به بقلبي مرتين وتلا ثم دنى فتدلى والله قادر
على خلق الادراك الذي في البصر في القلب وكيف شاء لا اله غيره فان ورد
حديث نص بين في الباب اعتقد ووجب المصير اليه اذ لا استعمال فيه ولا مانع
قطعي ربه والله هو الموفق **تعالى فصل** واما ما ورد في هذه القصة من مناجاة
الله تعالى وكلامه معه بقوله تعالى فاحي الى عبدك ما اوحى اليها تضمنته الاحاد

فاكثر المفسرين على ان الموحى الله تعالى الى جبريل وجبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم
الاشد وذا منهم فذكر عن جعفر بن محمد الصادق قال وحي اليه بلا واسطة
ونحوه عن الواسطي والى هذا ذهب بعض المتكلمين ان محمدا صلى الله عليه وسلم
كلم ربه في الاسراء وحكي عن الاشعري وحكي عن ابن مسعود وابن عباس وغيره
اخرى وذا كذا النقاش عن ابن عباس في قصة الاسراء عنه صلى الله عليه وسلم
في قوله تعالى ثم دنا فتدلى قال فان قتي جبريل فانقطعت الاصوات عني فسمعت
كلام ربي وهو يقول لي ليهذا روعك يا محمد ان ادن وفي حديث انفس الكرام
نحوه وقد احتجوا في هذا بقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او مورا
حجاب ويرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء فقالوا هو ثلاثة اقسام مورا حجاب
كتكليم موسى وبارسالم الملائكة كحال جميع الانبياء عليهم السلام واكثر احوال
نبينا صلى الله عليه وسلم الثالث قوله وحيا ولم يبق من تقسيم صور الكلام الا
المشاهدة مع المشاهدة وقد قيل الوحي هنا هو ما يلقيه في قلب النبي صلى الله عليه
وسلم دون واسطة وقد ذكر ابو بكر البزار عن علي رضي الله عنه في حديث الاسراء
ما هو واضح في سماع النبي صلى الله عليه وسلم لكلام الله تعالى من الآية قد ذكر في حق
الملك الله اكبر الله اكبر فيقول في مورا الحجاب صدق عبدى انا اكبر انا اكبر وقال
في سائر كلمات الاذان مثل ذلك ويحجى الكلام في مشكل هذين الحديثين في الفصل
بعد هذا مع ما يشبهه وفي اول فصل من الباب منه وكلام الله تعالى لمحمد صلى الله
عليه وسلم ومن اختصاصه من انبيائه جاز غير متمنع عقلا ولا ورد في الشرع قاطع
يمنعه فان صح في ذلك خير اعتمد عليه وكلامه تعالى للموسى عليه السلام كما نرى في
مقطوع به نصر ذلك في الكتاب واكن بالمصدر لالة على الحقيقة ورفع مكانه
علمي ما ورد في الحديث في السماء السابعة بسبب كلامه ورفع محمدا صلى الله عليه وسلم

فوق هذا كله حتى بلغ مستوى وسمع منه صرفا الاقلام فكيف يستحيل في حق
هذا او بعد سماع الكلام فيسبح من خص من شاء بما شاء وجعل بعضهم فوق بعض
درجا **فصل** واما ما ورد في حديث الاسراء وطاهر الآية من الدنو والقرب
من قوله تعالى دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى فاكثر المفسرين ان الدنو والمعدى
منقسم ما بين محمد وجبريل عليهما الصلوة والسلام او مختص باحدهما من الاخر
او من السدرة المنتهى قال الرازي وقال ابن عباس هو محمد صلى الله عليه وسلم دنا فتدلى
من ربه وقيل معنى دنا قرب وتدنا في القرب وقيل هما بمعنى واحد اي قرب وحكي
مكي والماوردي عن ابن عباس رضي الله عنهما هو الرب دنا من محمد صلى الله عليه
وسلم فتدلى اليه امره وحكمه وحكي النقاش عن الحسن قال دنا من عبده محمد
صلى الله عليه وسلم فتدلى فحرب منه فاراه ما شاء ان يرى من قدرته وعظمته
قال وقال ابن عباس هو مقدم ومؤخر تدلى الرفرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة
المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه قال فان قتي جبريل وانقطعت عني الاصوات
وسمعت كلام ربي وعن انس رضي الله عنه في الصحيح عرج بن جبريل الى سدرة المنتهى
ودنا الجبار ربا العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين او ادنى فوحي اليه بما شاء
واوحي اليه خمسين صلوة وذكر حديث الاسراء وعن محمد بن كعب هو محمد صلى الله
عليه وسلم دنا محمد من ربه عز وجل فكان قاب قوسين قالوا قال جعفر بن محمد ادنا
ربه منه حتى كان منه كقاب قوسين وقال جعفر بن محمد والد نوه من الله لا حد له
ومن العباد بالحدود وقال ايضا انقطعت الكيفية عن الدنو الا ترى كيف يجب
جبريل عن نوه ودنا محمد صلى الله عليه وسلم الى ما اودع قلبه من العرق والايما
فتدلى بسكون قلبه الى مادانه وزال عن قلبه الشك والارتباب قال القاضي
ابو الفضل رحمه الله اعلم ان ما وقع من اضافة الدنو والقرب هتاهما من الله او الى الله فليس

بدنو مكان ولا قرب مدى بل كما ذكرنا عن جعفر الصادق ليس يدنو وقد واما تدنو
 النبي صلى الله عليه وسلم من ربه وقربه منه آياته عظيم منزلته وتشریفه
 وأشرف انوار معرفته ومشاهدة اسرار غيبه وقدرته ومن الله تعالى له ميرة
 وتأييس وبسط وكرام وبيبا اول فيه ما يتاؤل في قوله ينزل بنا الى السماء الدنيا
 على احد الوجوه نزول افضل واجمال وقبول واحسان قال الواسطي من توهم
 انه بنفسه دنا جعل ثم مسافر بل كما دنا بنفسه من الحق تدني بعدا يعني
 عن درك حقيقته اذ لا تدنو للحق ولا بعد وقوله فكان قاب قوسين او ادنى من
 جعل الضمير عائدا الى الله تعالى لا الجبريل على هذا كان عبارة عن نهاية القرب
 ولطف المحل وايضاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من محمد صلى الله عليه وسلم
 وعبارة عن اجابة الرغبة وقضاء المطالب واظهار التحق وانافة المنزلة
 والمرتبة من الله تعالى وفيه ما يتاؤل في قوله من تقرب مني شبرا تقربت
 منه ذراعا ومن اتاني بمشيتي تبتته هرولة اي قرب بالاجابة والقبول والتاؤل
 بالاحسان وتجميل المأمول **فصل** في ذكر تفضيله عليه الصلوة والسلام في
 بخصوص الكرامة **حدثنا** القاضي ابو علي قال **حدثنا** ابو الفضل ابو الحسين قال
حدثنا ابو يعلى قال **حدثنا** السنيني قال **حدثنا** ابن محبوب قال **حدثنا** الترمذي
 قال **حدثنا** الحسين بن يزيد الكوفي قال **حدثنا** عبد السلام بن حرب عن ابي
عمر الربيع بن ابي اسير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا
 اول الناس خروجا اذ بعثوا وانا خطيبهم اذ وفدوا وانا مبشرهم اذ ايسلوا
 لواء الحمد بيدي وانا اكرم ولد آدم على ربي ولا فخر وفي رواية ابن جرير عن الربيع
 بن اسير في لفظ هذا الحديث انا اول الناس خروجا اذ بعثوا وانا قائدهم
 اذ وفدوا وانا خطيبهم اذ نصبوا وانا شفيعهم اذ اجسوا وانا مبشرهم

اذا بلسوا لواء الكرم بيدي وانا اكرم ولد آدم على ربي ولا فخر ويطوف
 على الف خادم كانهم لو لم يكون وعن ابي هريرة رضي الله عنه واكسى حلة
 من حل الجنة ثم اقوم عن يمين العرش ليس احد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيره
وعن ابي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا
 سيد ولد آدم يوم القيمة وبيدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ
 آدم من سواه الا تحت لوائى وانا اول من نشق عنه الارض ولا فخر
وعن ابي هريرة رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم
 القيمة واول من نشق عنه القبر واول شافع واول مشفع **وعن** ابن عباس رضي الله
 عنهما انا حامل لواء الحمد يوم القيمة ولا فخر وانا اول مشفع ولا فخر وانا
 اول من يحرك خلق الجنة فيفتح لي فادخلها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر وانا اكرم
 الاولين والآخرين ولا فخر **وعن** انس رضي الله عنه انا اول الناس يشفع في الجنة
 وانا اكثر الناس تبعا **وعن** انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انا سيد الناس
 يوم القيمة وتدررون لم ذلك يجمع الله الاولين والآخرين وقد كرهت الشفاعة
وعن ابي هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال اطمع ان يكون اعظم
 الانبياء اجرا يوم القيمة وفي حديث اخر اما ترضون ان يكون برهم وعيسى فيكم
 يوم القيمة ثم قال اما في امتي يوم القيمة اما ابراهيم فيقول انت دعوتى وذريتى
 فاجعلني من امتك واما عيسى فالانبياء اخوة بنو عدات امهاتهم شتى وان عيسى
 اخي ليس بيني وبينه نبي وانا اولي الناس به قوله انا سيد الناس يوم القيمة هو
 سيدهم في الدنيا ويوم القيمة ولكن اشار عليه الصلوة والسلام لانقراده فيه بالسود
 والشفاعة دون غيره اذ لجاء الناس اليه في ذلك فلم يجدوا سواه والسيد هو
 الذي لجاء الناس اليه في حوائجهم فكان حينئذ سيدا منفردا من بين البشر لم يركبه

احد في ذلك ولا ادعاه كما ان الملك يوم الله الواحد القهار وملك
 لله تكافؤ الدنيا والاخرة لكن في الاخرة انقطعت دعوى المدعين لذلك في الدنيا
 وكذلك جاء الى محمد صلى الله عليه وسلم جميع الناس في الشفاعة فكان سيئاتهم
 في الاخرة دون دعوى **عمر** بن الخطاب رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اتى بالجنة يوم القيمة فاستفتح فيقول الخازن من انت فاقول محمد فيقول بك امرت لا افخ
 لاحد قبلك **وعمر** عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوض
 مسيرة شهر فداياه سواء وماؤه ابيض من لوز وورجه اطيب من المسك كيزان كنجيم
 السماء من شرب منه لم يظا ابدا **وعمر** بن الخطاب رضي الله عنه قال لوطه ما بين عمان الى ايلة يشيخ فيه
 ميزان من الجنة **وعمر** بن الخطاب رضي الله عنه قال احدهما من ذهب والاخر من ورق وفي رواية
 حارثة بن وهب كباين المدينة وصنعها وقال ابن عمر كباين الكوفة والحجر الاسود ودوى
 حديث الحوض ايضا انس وجابر بن سمرة وابن عمر وعقبة بن عامر وحارثة بن وهب الخزاز
 والمستورد وابو برة الاسلمي وحذيفة بن اليمان وابو امامة وزيد بن ارقم وابن مسعود
 وعبد الله بن زيد وسهل بن سعد وسويد بن جبلة وابو بكر وعمر بن الخطاب وابن بريدة
 وابو سعيد الخدري وعبد الله الصنابحي وابو هريرة والبراء وجندب وعائشة
 واسماء بنت ابى بكر وابو بكرة وخولة بنت قيس وغيرهم رضي الله عنهم جميعا
فصل في تفضيله صلى الله عليه وسلم بالحجة والخلة جاءت بذلك الامان الصريح والخص
 صلى الله عليه وسلم على السنة المسلمين بحبيب الله **اخبرنا** ابو القاسم بن ابراهيم الخطيب وغيره
عن كريمة بنت احمد **حدثنا** ابو الهيثم **حدثنا** حسين بن محمد الحافظ سماعا عليه قال **حدثنا**
 القاضى ابو الوليد قال **حدثنا** عبد بن احمد قال **حدثنا** ابو الهيثم قال **حدثنا** ابو عبد الله محمد بن
 يوسف قال **حدثنا** محمد بن اسمعيل قال **حدثنا** عبد الله بن محمد قال **حدثنا** ابو عامر قال
حدثنا فليح قال **حدثنا** ابو النضر **عن** يسير بن سعيد **عن** ابي سعيد رضي الله عنه **عن** النبي

صلى الله عليه وسلم انه قال لو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت ابا بكر وفي حديث
 اخر وان صاحبكم خليل الله وهو طير بن عبد الله بن مسعود وقد اتخذ الله صاحبكم
وعمر بن عباس رضي الله عنهما قال جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظرون
 قال فرج حتى اذا نامهم سمعهم يتذكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجبا ان الله اتخذ
 ابراهيم من خلقه خليلا وقال اخر ما ذا اباع من كلام موسى كلفه الله تكليما وقال اخر
 فبسي كلفه الله وروحه وقال اخر ادم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم وقال قد سمعت
 كلامكم وعجبكم ان الله اتخذ ابراهيم خليلا وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك
 وعيسى روح الله وهو كذلك وادم اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله
 ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيمة ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع ولا فخر
 وانا اول من يحرق خلق الجنة فيفتح الله لي وفي حديث اخر في حديثها ومعنى فقراء
 المؤمنين ولا فخر وانا اكرم الاولين والآخرين ولا فخر وفي حديث ابي هريرة رضي الله
 عنه من قول الله تكلم النبي صلى الله عليه وسلم اتى اتخذتك خليلا فهو مكتوب في
 التوراة اسب حبيب الرحمن قال القاضى ابو الفضل رحمه الله اختلف في تفسير الخلة واصل
 اشتقاقها فقيل الخليل المنقطع الى الله تكلم الذي ليس في انقطاعه اليه ومحجته له اختلا
 وقيل الخليل المنخفض واختار هذا القول غير واحد وقال بعضهم اصل الخلة الاستصفاة
 وسمى ابراهيم خليل الله لانه يوالى فيه ويجادى فيه وخلة الله تكلمه نصره وجعله امرا
 لم يرجع وقيل الخليل اصله الفقير المحتاج المنقطع ما حوز من الخلة وهي الحاجة فسمى بها
 ابراهيم عليه السلام لانه قصر حاجته على ربه وانقطع اليه به ولم يجعله قبل
 غيره اذ جاءه جبريل عليه السلام وهو في المنحنيق ليرحمه في النار فقال لك حاجة
 قال اما اليك فلا وقال ابو بكر بن فورك الخلة صفاء المودة التي توجب الاختصاص
 تخلل الاسرار وقال بعضهم اصل الخلة المحبة ومعناها الاسعاف والالط والترفع

والتشفيق وقد بين ذلك تعا في كتابه بقوله وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله
وأحبناؤه قل فلم يعد لكم بد فوجب المحبوبان لا يؤخذ بنوبه قال لهذا والخلة
هنا اقوى من الشوق لان الشوق قد يكون فيها العداوة كما قال تعا ان من زواجكم واولادكم
عدوا لكم ولا يصح ان تكون عداوة مع خلة فاذا التسمية ابراهيم وتجد عليها الصلوة
والسلام بالخلة اما بانقطاعها الى الله تعا وقف حوايجهما عليه ولا انقطاع عن
دونه والاضراب عن الوسائط والاسباب وازيادة الاختصاص منه تعا لها وحق الطأ
عندها وما خالها ليوطنهما من سر الحبيته ويمكن غيبه ومعرفة ولا استصفا
لها واستصفا قلبها عن سواه حتى لم يخالها محبة لغيره ولهذا قال بعضهم
لخليل من لا يتسع قلبه لسواه وهو عندهم معنى قوله صلى الله عليه وسلم ولو كنت
متخذ خليل لا اتخذت بابا كخليل لكن اخوة الاسلام واختلف العلماء وارباب
القلوب ايها ارفع درجة الخلة او درجة المحبة فجعلها بعضهم سواء فلا يكون المحيب
الاخيلا ولا الخليل الا حبيبا لكنه خص ابراهيم بالخلة وحمدا بالمحبة وبعضهم قال
درجة الخلة ارفع واجح بقوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذ خليل غيري لم يتخذ
وقد اطلق المحبة صلى الله عليه وسلم لفاطمة وابنيها واسامة وغيرهم واكرم جعل
ارفع من الخلة لان درجة الحبيب نبتنا ارفع من درجة الخليل ابراهيم واصل المحبة المليل
الحا يوافق المحب ولكن هذا في حق من يصح المليل منه والانتفاع بالوفوق وهو درجة الخلق
فاما الخالق جل جلاله فنزهه عن الاعراض فحبيته لعبه تمكنه من سعادته وعصمته
وتوفيقه وتهيته اسباب القرب وافاضة رحمته عليه وقصوها كشف الحجب
حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته فيكون كما قال في الحديث فاذا احبته كنت
سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ولا ينبغي ان يفهم
من هذا سوى التجرد لله والانتفاع الى الله والاعراض عن غير الله ووصفا القلب لله

واخلاص الحركات لله كما قالت عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن برضا يرضى بسخطه
بسخط ومن هذا عبر بعضهم عن الخلة بقوله قد تخلت مسلك الروح مني وبذا سمي الخليل
خليلا فاذا ما نطقت كنت حديثي واذا ما سكنت كنت الغليلا فاذا امرت بالخلة
وخصوصية المحبة حاصلة لنبينا صلى الله عليه وسلم بما دارت عليه الاثار الصالحة المنيرة
المتلقات بالقبول من الامة وكفى بقوله تعا قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني الية حتى التفسير
ان هذه الية لما نزلت قالت الكفار اما يريد محمدان تخذنا كما اخذت النصارى عيسى
فانزل الله تعا عيظا لهم ونما على مقالهم هذه الية قل اطيعوا الله واطيعوا رسوله فواذ شرقا
يا مرهم بطاعته وقرنها بطاعته ثم توعدهم على التولي عنه بقوله فان الله لا يحب
الكافرين وقد نقل الامام ابو بكر بن فورك رحمه الله عن بعض المتكلمين كلاما في الفرق بين
المحبة والخلة يطول جملة اشاراته الى تفضيل مقام المحبة على الخلة ونحن نذكر منه طرفا
يهدى الى ما بعد من ذلك قولهم الخليل يصل بالواسطة من قوله تعا وكذلك ترى ابراهيم
ملكوت السموات والارض والحبيب يصل بحبيبه من قوله تعا فان كان قاب قوسين او ادنى وقيل
لخليل الذي تكون مغفرتي في حد الطمع من قوله تعا والذي اطع ان يغفر لي خطيئتي يوم
الدين والحبيب الذي يغفرتي في حد اليقين من قوله تعا ليغفر لك الله ما تقدمت الية والخليل
قال ولا تخزني والحبيب قيل له يوم لا يخزي الله النبي فابتدئ بالبشارة قبل السؤال
والخليل قال في المحنة حسبي الله والحبيب قيل له يا ايها النبي حسبك الله والخليل قال واجعل
لسان صدق في الاخرين والحبيب قيل له ورضعناك ذكرك اعطى بلاسؤال والخليل
قال واجنبي وبني ان تعبدوا الاصنام والحبيب قيل له اما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
اهل البيت ويطهركم تطهيرا وفيما ذكرناه تنبيه على مقصد اصحاب هذا المقال
من تفضيل المقامات والاحوال وكل يعمل على شاكلته وتكلم اعلم بمن هو اهدى سبيلا
فصل في تفضيله صلى الله عليه وسلم بالشفاعة والمقام المحمود قال الله تعا عسى

ان يبعثك ربك مقاماً محموداً **أخبرنا الشيخ ابو علي الغساني** في الجياتي فيما كتب به الى
 بخطه **حدثنا** سراج بن عبد الله القاضي **قال حدثنا ابو محمد الاصمعي** **قال حدثنا ابو زيد**
وابو احمد **قال حدثنا** محمد بن يوسف **قال حدثنا** محمد بن اسمعيل **قال حدثنا** اسمعيل بن
 ابان **قال حدثنا** ابو الاحوص **عن** آدم بن علي **قال سمعت** ابن عمر رضي الله عنهما يقولان ان
 الناس يصرون يوم القيمة جناً كل امة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع لنا يا فلان
 اشفع لنا حتى تنتهي الشفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم فذلك يوم يبعثه الله المقام
 المحمود **وعن** ابي هريرة رضي الله عنه سئل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني قوله
 عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً **قال** هو الشفاعة ونحوه عن كعب والحسن
 وروى كعب بن مالك عنه صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيمة فاكون انا وفيه
 على نزل ويكسوزي رجلة خضراء ثم يؤذن لي فاقول ما شاء الله ان قول فذلك المقام
 المحمود **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما **وقد** حدثت الشفاعة **قال** فيمشي حتى يأخذ بحلقه الجنة
 فيومئذ يبعثه الله المقام المحمود الذي وعد **وعن** ابن مسعود رضي الله عنه عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قيامه عن عرش مقام لا يقومه غيره يغبط فيه الاولاد
 والاخرون ونحوه عن كعب والحسن وفي رواية هو المقام الذي اشفع لامي فيه
وعن ابن مسعود رضي الله عنه **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لعاقم المقام
 المحمود قيل وما هو **قال** ذلك يوم ينزل الله تبارك وتعالى على كرسيه الحديث **وعن**
 ابي موسى عنه صلى الله عليه وسلم خربت بين ازيد خل نصف امتي الجنة وبين الشفاعة
 فاخربت الشفاعة لانها اعم آرونها للمتقين لا وكفها للذين الخاطئين **وعن**
 ابي هريرة رضي الله عنه **قلت** يا رسول الله ما ذا اورد عليك في الشفاعة **قال** شفاعتي
 لمن شهد ان لا اله الا الله محضاً يصدق لسانه قلبه **وعن** ام حبيبة رضي الله عنها
قالت **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم اريت ما تلقى امتي من بعدى وسفك بعضهم

دماء بعض وسبق لهم من الله ما سبق لادم قبلهم فسألت الله تعالى ان يؤتني شفاعة
 يوم القيمة فيهم ففعل **وقال** حذيفة جمع الله تعالى الناس في صعيد واحد حيث يسمعونهم
 الداعي وينفذهم البصر حفاة عراة كما خلقوا سكوتاً لا تكلم نفس الا باذنه فينادي
 محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ليتك وسعديك والخير في يديك والتشر ليس اليك
 وللهدي مرهديت وعبدك بين يديك ولك واليك لا هلم ولا هلمنا منك الا
 اليك تباركت وتعاليت سبحانك ربنا ليت **قال** فذلك المقام المحمود الذي ذكره الله تعالى
وقال ابن عباس رضي الله عنهما اذا دخل اهل النار النار واهل الجنة الجنة فيبقى اخر
 زمرة من الجنة واخر زمرة من النار فيقول زمرة النار لزمرة الجنة ما نفعكم ايمانكم
 في دعون ربهم ويضحون فيسمعونهم اهل الجنة فيسألون ادم وغيره بعدن في الشفاعة
 لهم فكل يعيد حتى ياتوا محمداً صلى الله عليه وسلم فيشفع لهم فذلك المقام المحمود
 ونحوه عن ابن مسعود ايضا ومجاهد وذكره علي بن الحسين عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقال جابر بن عبد الله ليزيد الفقير سمعت بمقام محمد صلى الله عليه وسلم يعني الذي
 يبعثه الله فيه **قال** نعم **قال** فانه مقام محمد المحمود الذي يخرج الله به من يخرج يعني من النار
 وذكر حديث الشفاعة في اخراج الجنيمين **وعن** انس بن مالك **وقال** فلهذا هو المقام المحمود الذي
 وعد **وعن** سلمان ان المقام المحمود هو الشفاعة في امته يوم القيمة ومثله عن ابي هريرة
وقال لقنادة كان اهل العلم يرون ان المقام المحمود شفاعته يوم القيمة وعلى ان المقام المحمود
 هو مقامه عليه الصلوة والسلام يوم القيمة للشفاعة هذا هو السلف من الصالحين والناجيين
 وعمامة المسلمين وبذلك جاءت مفسرة في صحيح الاخبار عنه صلى الله عليه وسلم
 وجاءت مقالة في تفسيرها شاذة عن بعض السلف يجب ان لا يثبت ذلك اذ لم يعضد
 صحيح اثر ولا سيد نظر ولو صححت كان لها تاويل غير مستنكر لكن ما فسره النبي صلى الله
 عليه وسلم في صحيح الآثار برده فلا يجب ان يلتفت اليه مع ان لم يأت في كتاب ولا سنة

ولا انفقت على المقال بامة وفي اطلاق ظاهره منكر من القول وشنعة وفي رواية
انسقوا في هريرة وغيرها دخل حديث بعضهم في حديث بعض قال صلى الله عليه وسلم
يجمع الله الاقربين والآخرين يوم القيمة فيهمون وقال فيهمون فيقولون لو استشفنا
الى ربنا وطريق عنده ما جاح الناس بعضهم في بعض **وعن** ابي هريرة رضي الله عنه فنادى الشمس
فبسط الناس من الغم ما لا يطيقون ولا يحتملون فيقولون الا ننظرون من ينفعكم كم قياتون
ادم عليه السلام تراء بعضهم فيقولون انت ادم ابو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك
من روحه واسمك جنه واسمك ملائكة وعلمك اسماء كل شئ اشفع لنا
عند ربك حتى نجنا من مكاننا الا ترى ما نحن فيه فيقول ان ربي غضب اليوم غضبا
لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعين مثله ونهاى عن الشجرة فصعبت نفسى ذهبا
الى غيرى اذهبوا الى نوح قياتون نوحا فيقولون انت اول الرسل الى اهل الارض واسمك
الله عبدا اشكورا الا ترى ما نحن فيه الا ترى ما بلغنا الا اشفع لنا الى ربك فيقول
ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعين مثله نفسى نفسى قال
في رواية انس ويذكر خطيئته التي اصاب سؤاله ربه بغير علم وفي رواية ابي هريرة رضي الله
عنه وقد كانت لدعوة دعوتها على قومي اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى ابراهيم فانه خليل
قياتون ابراهيم فيقولون انت نبي الله وخيله من اهل الارض اشفع لنا الى ربك الا ترى ما نحن
فيه فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضبا فذكر مثله ويذكر ثلاث كلمات كذبهن نفسى
لست لها ولكن عليكم موسى فانه كلم الله وفي رواية فانه عبدا تاه الله التورية وكلمه
وقر به نجما قال قياتون موسى فيقول لست لها ويذكر خطيئته التي اصابا وقتل النفس
نفسى نفسى ولكن عليكم عيسى فانه روح الله وكلمته قياتون عيسى فيقول لست لها
ولكن عليكم محمد صلى الله عليه وسلم عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
فاوى فاقول انا لها فانطلق فاستاذن على ربي عز وجل فيؤذن لي فاذا رأيتنه وقعت

ساجدا وفي رواية فاتي تحت العرش فاخر ساجدا وفي رواية فاقوم بين يديه فاحمد
نحمدا لا اقدر عليها الا ان يلهمنيها الله تعالى وفي رواية فيفتح الله على محمد
وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتحه على احد قبلي قال وفي رواية ابي هريرة رضي الله عنه فيقال
يا محمد ارفع رأسك وسئل تعطه واشفع تشفع فارفع رأسى فاقول يا رب امتى بارئتي
فيقول ادخل من امتك من لا حسنا عليه من الابواب الا يمين من ابواب الجنة وهم شركاء
الناس فيما سوى ذلك من الابواب ولم يذكر في رواية انس هذا الفصل وقال
ثم اخرج ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقيل يسمع لك واشفع تشفع وسئل
تعطه فاقول يا رب امتى فيقال انظروا من كان في قلبه مثقال حبة من بر او شعير
من ايمان فاخرجه فانطلق فافعل ثم ارجع الى ربي فاحمد بتلك الحامد وذكروا مثل
الاول وقال فيه مثقال حبة من خردل قال فافعل ثم ارجع الى ربي وقد كرر مثل ما تقدم
وقال فيه من كان في قلبه ادنى ادنى من مثقال حبة من خردل فافعل وذكر
في المرة الرابعة فيقال ارفع رأسك وقيل يسمع واشفع تشفع واسئل تعطه وقال
يا رب ائذن لي فيموت قال لا اله الا الله قال ليس لك اليك ولكن وعزتي وجلالي وعظمتي
وكبري ائذن وجبري ائذن لآخر من النار من قال لا اله الا الله وقدر رواية فناداه عنه قال
فلا ادري في الثالثة او الرابعة فاقول يا رب ما تبقي النار الا من حبسه القرآن ائني
وجب عليه الخلود **وعن** ابي بكر وعقبة بن عامر وابي سعيد وحذيفة رضي الله عنهم مثله
قال قياتون محمدا صلى الله عليه وسلم فيؤذن له وتأتى الامانة والرحم فيقول ما جنيتني
الضرط وذكر في رواية ابي مالك عن حذيفة قياتون محمدا صلى الله عليه وسلم فيشفع
فيضرب الضرط فيموتون ولهم كالبرق خرم كالريح والطير وشدة الرجال فينتقم صلى الله عليه
وسلم على الضرط فيقول اللهم سلم سلم حتى يجتاز الناس وذكر اخرهم جوان الحديث وفي رواية
ابي هريرة رضي الله عنه فاكون اول من يجزي يومئذ **وعن** ابن عباس رضي الله عنهما صلى

الله عليه وسلم يوضع للأنبيا منابر من نور يجلسون عليها ويبقى من يرى لا اجلس عليه
فأما بين يدي ربي عز وجل منصباً فيقول الله تبارك وتعالى ما تريد ان تصنع يا منك
فأقول يا رب عجل حسابهم في دعوتهم فيحاسبون فمنهم من يدخل الجنة برحمته ومنهم من
يدخل الجنة بشفاعتي ولا انزال اشفع حتى اعطى صكاً كابر جالداً منهم الى النار حتى
ان خازن النار يقول يا محمد ما تركت لفضلك في امتك من نعمة ومن طوبى لزيد التميمي
عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا اول من نفلق الارض
عن حجته ولا فخر وانا سيد الناس يوم القيمة ولا فخر ومعنى لواء الحمد يوم القيمة وانا اول
من يفتح له الجنة ولا فخر فاتي فاخذ بحلقه الجنة فيقال من هذا فاقول محمد فيفتح لي
فيستقبلني الجبار جل جلاله فاخر له ساجداً وقد ذكرنا تقدمه في رواية انيس سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا شفيع يوم القيمة الا كثرتم في الارض من حجر
وشجر فقد اجتمع من اختلاف الفاظ هذه الآثار ان شفاعته صلى الله عليه وسلم
ومقامه المحمي من اول الشفاعات الى اخرها من حين يجتمع الناس للحشر وتضييق لهم الجناب
ويبلغ منهم العرق والشمس والوقوف مبلغه وذلك قبل الحساب فيشفع صلى الله عليه
وسلم حينئذ لراحة الناس من الموقف ثم يوضع الصراط ويحاسب الناس كما جاء في الحديث
عن ابي هريرة وحذيفة وهذا الحديث تفن فيشفع في تعجيل من لا حساب عليه من امته
الى الجنة كما تقدم في الحديث ثم يشفع فيمن وجب عليه العذاب ودخل النار منهم
حسب ما يقتضيه الاحاديث الصحيحة ثم فيقول لا اله الا الله وليس هذا السواء صلى
الله عليه وسلم وفي الحديث المنشر الصحيح لكل نبي دعوة يدعو بها واخبار دعوتى شفا
لا متى يوم القيمة قال اهل العلم معناه دعوة اعلم انها تستجاب لهم ويبعث فيها من غوبهم
والا فكم لكل نبي منهم من دعوة مستجابة فلنبينا صلى الله عليه وسلم منها ما لا
لكن حالهم عند الدعاء بها بين الرجاء والخوف وضمنت لهم اجابة دعوة فيما شاؤوا يدعون

بها على يقين من الاجابة وقد قال محمد بن زياد ابو صالح عن ابي هريرة في هذا الحديث
لكل نبي دعوة دعا بها في امته فاستجاب له وانا اريد ان اؤخر دعوتى شفاعتي لا متى يوم
القيمة وفي رواية ابو صالح لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوتيه ونحوه في رواية
ابي زرعة عن ابي هريرة رضي الله عنه وعن انس مثل رواية ابن زياد عن ابي هريرة فتكون
هذه الدعوة المذكورة مخصوصة بالامة مضمونة الاجابة والا فقد اخبر صلى الله عليه
وسلم انه سئل لامته اشياء من امور الدين والدنيا اعطى بعضها ومنع بعضها واذا
لهم هذه الدعوة ليوم الفاقة وخاتمة المحن وعظيم السؤال والرغبة جزاه الله عنك
احسن ما جرى نبياً عن امته وصلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً **فصل في فضيلة**
الجنة بالوسيلة والدرجة الرفيعة والكثرة والفضيلة **حدثنا** القاضى ابو عبد الله
محمد بن عيسى التميمي والفقير ابو الوليد هشام بن احمد يقران في عليهما قال **حدثنا** ابو عبد
الله السائي قال **حدثنا** التميمي قال **حدثنا** ابن عبد المؤمن قال **حدثنا** ابو بكر التمار قال
حدثنا ابو داود الحافظ قال **حدثنا** محمد بن سلمة قال **حدثنا** ابو وهب عن ابن لهيعة جوف
وسعيد بن ابي ايوب عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص
رضي الله عنهما ان سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول
ثم صلوا على فانه من صلى مرة واحدة صلى الله عليه عشرين ثم سلوا الله تعالى الوسيلة
فانها منزلة في الجنة لا ينبغي الا بعد من عباد الله وان جوانا كوننا هو من سئل الله
الى الوسيلة حلت عليه الشفاعة وفي حديث اخر عن ابي هريرة الوسيلة اعلى درجة في الجنة
وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيننا انا وسير في الجنة
اذ عرض لي نهر حافاه قباب اللؤلؤ قلت لغيري ما هذا قال هذا الكور الذي اعطاك الله
قال ثم ضرب بين اليطينة فاستخرج مسكاً **وعن** عائشة وعبد الله بن عمر ومثله قال
وجراه على الدرر والياقوت وماؤه حلوى من العسل وابيض من الثلج وفي رواية عنه فاذا هو



يجري ولم يشق شقاً عليه حتى ترد عليه اتمى وقد كره حديث الحوض وسحقه عن ابن
 عباس رضي الله عنهما **وعن ابن عباس** أيضاً قال الكون خير الذي اعطاه الله اياه وقال
 سعيد بن جبير والنهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله **وعن** حذيفة رضي الله عنه
 فيما ذكر صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل واعطى الكون نهر في الجنة يسيل في حوض
وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى واسوق اعطيك ربك فترضى قال الف قصر
 من لؤلؤ ترا بهن المسك وفيه ما يصلح وفي رواية اخرى وفيه ما ينبغي له من الارواح
 وتخدم صلى الله عليه وسلم **فصل** فان قلت اذا اقرر من دليل القرآن وصحح الاثر وجماع
 الامة كونه اكرم البشر وفضل الانبياء فما معنى الاحاديث الواردة بنهيه عليه
 الصلوة والسلام عن التفضيل كقوله فيما **حدثنا** الاسدي قال **حدثنا** السمرقندي
 قال **حدثنا** الفارسي قال **حدثنا** الجلودي قال **حدثنا** ابن سفيان قال **حدثنا** مسلم قال
حدثنا ابن مثنى قال **حدثنا** محمد بن جعفر قال **حدثنا** شعبه عن قتادة قال سمعت ابا
 العالية يقول **حدثني** ابن عم نبيكم صلى الله عليه وسلم يعني ابن عباس رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد ان يقول تاخير من يونس بن متى وفي غير هذا
 الطريق عن ابي هريرة قال يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لعبد الحديث وفيه
 ابي هريرة في اليهودي الذي قال والذي اصطفى موسى على البشر فله رجل من الانصار
 وقال قولك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين ظهرنا فبلغ ذلك النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال لا تفضلوا بين الانبياء وفي رواية لا تخيروني على موسى فقد كره الحديث وفيه
 ولا اقول ان احداً افضل من يونس بن متى وعن هريرة وهو قال لا خير من يونس بن متى فقد كره
وعن ابن مسعود لا يقول احكم انا خير من يونس بن متى وفي حديثه الاخر جاءه رجل فقال
 يا خير البرية فقال ذلك ابراهيم **واعلم** ان العلماء في هذه الاحاديث تاويلات **احدها** انه يهيه
 عن التفضيل كما قبل ان يعلم انه سيد ولد آدم فنهى عن التفضيل اذ يحتاج الى توقيف وان فضل

بلا علم فقد كذب وكذلك قوله لا اقول ان احداً افضل منه لا يقتضي تفضيله هو وانما
 هو في الظاهر كلف عن التفضيل **الوجه الثاني** انه صلى الله عليه وسلم قاله على طريق التواضع
 ونفي التكبّر والعجب وهذا لا يسلم من الاعتراض **الوجه الثالث** انه لا يفضل بينهم تفضيلاً
 يؤدى الى نقص بعضهم أو الغرض منه لا سيما في جهة يونس عليه السلام اذ اخبر الله
 تعاونه بما اجره لا يقع في نفس من لا يعلم منه بذلك غصاصة وانحطاط من رتبته التي
 اذ قال الله تعاونه اذ ابق الى الفلك المشحون اذ ذهب معاصياً فظن ان لن نقدر عليه وبما
 يخيل لمن لا علم عنده حطيطته بذلك **الوجه الرابع** منع التفضيل في حق النبوة والرسالة
 فان الانبياء عليهم الصلوة والسلام فيها على حد واحد وهي شئ واحد لا يتفاضل
 وانما التفاضل في زيادة الاحوال والخصوص والكرامات والرتب والاطراف وانما النبوة
 في نفسها فلا تتفاضل وانما التفاضل بما مورأخرنا ذلك عليها ولذلك منهم رسول ومنهم
 اولو عزم من الرسل ومنهم من رفع مكاناً علياً ومنهم من اقر بالحكم صبياً واتي بعضهم
 الزبر وبعضهم البيات ومنهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات قال الله تعا ولقد فضلنا
 بعض النبيين على بعض الاية وقال تعا تلك ارسل فضلنا بعضهم على بعض الاية قال بعض اهل
 العلم والتفضيل المراد لهم هنا في الدنيا وذلك بثلاثة احوال ان تكون اياته ومعجزاته ابهر
 واشهر وتكون امته اركن واكثر ويكون في ذاته افضل واظهر وفضله في ذاته راجع الى
 ما خصه الله تعا به من كرامته واختصاصه من كلام او خلة او رؤية او ما شاء الله تعا
 من لطفه وتحف ولايته واختصاصه وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النبوة
 اتعالا وان يونس تفسخ منها تفسخ الربع فحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع الفسنة
 من وهام من يسبق اليه بسببها جرح في نبوته او قدح في اصطفاؤه وحط من رتبته
 وهو في عصمته شفقة منه صلى الله عليه وسلم على امته وقد توجه على هذا
 الترتيب وجه خامس وهو ان يكون انا راجعاً الى القائل نفسه اي لا يظن احد

وان بلغ من الكرم والعصمة والظاهرة ما بلغ انه خير من يونس لاجل ما حكى الله
 عنه فان درجة النبوة افضل واعلى وان تلك الاقدار لم تحطه عنها حجة خرد
 ولا ادنى وسنزيد في القسم الثالث في هذا بيان ان شاء الله تعالى فقد بان لك
 الغرض وسقط بما حررناه شبهة المعترض **فصل في اسمائه صلى الله عليه وسلم**
 وما تضمنته من فضيلته **حدثنا ابو عمر** عن موسى بن ابي تليد الفقيه **قال حدثنا ابو عمر**
لما حفظ قال حدثنا سعيد بن نصر قال حدثنا قاسم بن ابي بصير قال حدثنا محمد بن وضاح
قال حدثنا يحيى قال حدثنا مالك بن ابي نعيم عن محمد بن جبير مطعم عن ابيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا احمد وانا المالحى الذى
يحوى الله في الكرم وانا الماشى الذى يحشر الناس على قدمي وانا العاقب وقد سماه الله تكا
وكتابه محمدا واحدا من خصايصه تكفاله ان ضمن اسماءه ثناءه وطوى اثناء ذكره عظيم
شكره فاما اسمه احمد فافضل مبالغة من صفة الحمد ومفعول مبالغة من كثرة الحمد
فهو صلى الله عليه وسلم اجل من حمد وافضل من حمد واكثر الناس حمدا فهو احمد المحمود بن
واحد الخامدين ومعه لواء الحمد يوم القيمة لانه كمال الحمد ويشتهر في تلك العرصا
بصفة الحمد ويبعثه ربه هناك مقاما محمدا كما وعدده بحمده فيه الاولون والآخرين
بشفاعته لهم ويفتح عليه فيه من الحمد كما قال صلى الله عليه وسلم ما لم يعط غيره
وسمى امته في كتب انبيائه بالحمداء من حقيقة ان سمي محمدا واحدا ثم في هذين الاسمين من
عجائب خصايصه وابداع اياته فخر وهو ان الله جل اسمه حتى ان سمي بهما احد قبل ان
اما احمد الذى اتى في الكتب وبشرت به الانبياء فمنع الله تعالى بحكمته ان يسمى لاحد
غيره ولا يدعى به مدحوقه حتى لا يدخل ليس على ضعيف القلب وشك وكذلك محمد
ايضا لم يسم به احد من العرب ولا غيرهم الى ان شاع قبيل وجوده صلى الله عليه وسلم
وميلاده ان يتبايعت اسمه محمد فسمي قوم قليل من العرب بانه هم بذلك رجاء ان يكون

احد هم هو قال الله اعلم حيث يجعل رسالته وهم محمد بن احمد بن الجراح الاوسى ومحمد
 بن مسيلة الانصارى ومحمد بن براء البكرى ومحمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن حمران الخنفي
 ومحمد بن خزاعي السلمي لاسماعيل لهم ويقال اول من سمي بمحمد محمد بن سفيان واليه يقول بل محمد
 ابن الجعد من لادن ثم حكي الله تعالى كل من سمي به ان يدعى النبوة او يدعىها احد له ويظهر
 عليه سبب يشكك احدا في امره حتى تحققت السمات له صلى الله عليه وسلم ولم يناع
 فيهما واما قوله صلى الله عليه وسلم وانا المالحى الذى يحوى الله في الكرم ففسر في الحديث
 ويكون محمدا كرم اما من مكة وبلاد العرب وما زوى له من الارض ووعداه ببلغه ملك
 امته او يكون المحمدا بمعنى الظهور والغلبة كما قال تعالى يظهره على الذين كرهه وقد رواه
 تفسيره في الحديث انه الذى محيت به سياتان من اتبعه وقوله صلى الله عليه وسلم وانا المالحى
 الذى يحشر الناس على قدمي ويروى على عقبى اى على ما نى وعهدى اى ليس بعدى نية
 كما قال تعالى وخاتم النبيين وسمى عاقبا لانه عقب غيره من الانبياء وفى الصحيح وانا العاقب
 الذى ليس بعدى نية وقيل معنى على قدمي اى يحشر الناس عن مشاهدي كما قال تعالى لنكونن
 على الناس ويكون ان رسول عليكم شهيدا وقيل على قدمي على سابقى قال الله تعالى انهم قد
 صدقوا عند ربهم وقيل على قدمي اى على قدامي وحوالى اى يجمعون الى فى القيمة وقيل
 قدمي سنتي ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم لي خمسة اسماء قيل انها موجود في كتب
 المنقذة وعند اولي العلم من الامم السالفة والله اعلم وقدر روى عنه عليه الصلوة
 والسلام في عشرة اسماء وذكر منها طه ويس حكاة مكي وقد قيل في بعض تفاسير طه
 انه يا ظاهرا يهادى وفي تفسيره سيد حكاة لتسلي عن الواسطي وجعفر بن محمد وذكر
 غيره في عشرة اسماء فذكر الخمسة التي في الحديث الاول وانا رسول الرحمة ورسول
 الراحة ورسول الملاحم وانا الملقى فقيت النبيين وانا قيم والقيم الجامع الكامل كما
 وجدته ولم ارون وارى ان صوابه فتم بالثناء كما ذكرناه بعد عن الحرقي وهو ان سمي به

وقد وقع ايضا في كتب الانبياء قال داود عليه السلام اللهم ابعت لنا محمدا
مقيم لسنة بعد الفتره فقد يكون القيم بمعناه وروى النقاش عنه صلى
الله عليه وسلم في القرآن سبعة اسماء محمد واحمد وليس وطه والمدثر
والمزمل وعبد الله وفي حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه هي ست محمد واحمد
وخاتم وحاشرو عاقب وماج وفي حديث ابى موسى الاشعري رضي الله عنه انه
كان صلى الله عليه وسلم يسمي لنفسه اسماء ويقول انا محمد واحمد والمقفي والحاشي
ونبي الرحمة ونبي التوبة ونبي الملمة ويروي الرحمة والرحمة والراحة وكل صحيح
ان شاء الله ومعنى المقفي معنى العاقب وقيل المتبع للنبين فاما نبي الرحمة والتوبة
والرحمة والراحة فقد قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وكما وصفه
تعالى بانيركهم ويعلمهم الكتاب والحكم ويهديهم الى صراط مستقيم وبالقول منين
رؤف رحيم وقد قال في صفة امته انها امة مرحومة وقيل لغا فيهم ونوا
بالصبر ونواصوا بالمرحمة اي يرحم بعضهم بعضا فبعثه صلى الله عليه وسلم
ربه تكا رحمة لامته ورحمة للعالمين ورحمهم ورحمهم ورحمهم واستغفر لهم وجعل
امته امة مرحومة ووصفها بالرحمة ورحمها صلى الله عليه وسلم بالترحم وانف
عليهم فقال ان الله يحب من عباده الرحماء وقال صلى الله عليه وسلم الرحمون
يرحمهم الرحمن رحوم في الارض من حكم من في السماء واما رواية نبي الملمة فاشارة
الى ما بعث به من القتال والسيف صلى الله عليه وسلم وهي صحيحة وروى حذيفة
مثل حديث ابى موسى وفيه نبي الرحمة ونبي التوبة ونبي الملام وروى الحرب في قوله
صلى الله عليه وسلم انه قال ان في ملك فقال الخائفتم اي مجتمع اهل بيته قال
والقنوم الجامع للخير وهذا اسم هو في اهل بيته صلى الله عليه وسلم معلوم وقد جاء
من القاب عليه الصلوة والسلام وسماته في القرآن عدة كثيرة سوى ما ذكرناه كالتوب

والسراج المنير والمنذر والناذر والبشر والبشير والشاهد والشهيد والحق
المبين وخاتم النبيين والرفوف الرحيم والامين وقدم الصديق ووجه العالمين ووجه
والعروة الوثقى والصرط المستقيم وطه وليس والنجم الثاقب والكرام والنبي الامي
وداعي الله في اوصاف كثيرة وسماته جليلة وجرى منها في كتب الله تعالى المقدمة
وكتب انبيائه واحاديث رسوله واطلاق الامة جملة شافية كسميته بالمصطفى
والجتي قاري القاسم والجيب وسول رب العالمين والشفيع المشفق والمتقي والمصلح
والطاهر والمهيمن والصادق والمصدوق والهادي وسيد ولد آدم وسيد المرسلين
وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وجيب الله وخليل الرحمن وصاحب الخوض والمورد
والشفاعة والمقام المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وصاحب
التاج والمعراج والواء والقضيب وراكب البراق والناقة والنجيب وصاحب الحجاة
والسلطان والخاتم والعلامة والبرهان وصاحب الهراوة والتعنين ومن اسمائه صلى
الله عليه وسلم في الكتب المتوكل والمختار ومقيم السنة والمقدس وروح القدس
وروح الحق وهو معنى البار قليظ في الانجيل وقال ثعلب البار قليظ الذي يفرو بين
الحق والباطل ومن اسمائه صلى الله عليه وسلم في الكتب السالفة ما ذكرناه ومعناه
طيب طيب وحمطاي بالخاتم والخاتم حكاه كعب الاخبار قال ثعلب بالخاتم
الذي حتم الله به الانبياء والخاتم احسن الانبياء خلقا وخلقاً ويسمى بالسريانية
مشفق والمختار واسمه ايضا في التوراة اخيد روى ذلك عن ابن سيرين ومعنى
صاحب القضيب اي السيف وقع ذلك مفسراً في الانجيل قال معه قضيب من حديد
يقان به وامته كذلك وقد يحمل على انه القضيب المشقوق الذي كان يمسكه صلى الله
عليه وسلم وهو لان عند الخلقاء واما الهراوة التي وصف بها نبي في اللغة العصا
وارهاها والله اعلم العصا المذكورة في حديث الخوض اذ وذا الناس عنه بعضا

لاهل اليمن واما التاج فالمراد به العمامة معناه لاجلهم لتاج العمامة ولم تكن
حينئذ الا للعرب والعجم يجان العرب واصنافه والقابله وسماهته صلى الله
عليه وسلم في الكتب كثيرة وفيما ذكرناه منها مفتح ان شاء الله تعالى وكان تكيثا المشهور
ابا القاسم وروى عن انس رضي الله عنه انه لما ولد له ابراهيم جاءه جبريل عليه السلام
فقال له السلام عليك يا ابا ابراهيم **فصل** في تشریف الله تعالى له بما سماه به من اسمائه
الحسنى ووصفه به من صفاته العلى قال القاضي ابو الفضل وبقه الله ما اخرى هذا
الفصل بضم ال باء الاول لانخرطه في سلك مضمونها وامزاجه بعذب معنيها لكن
لم يشرح الله لصدور الهداية الى استنباطه ولا انا ان الفكر لاستخراج جوهره والتفطه
الا عند الخوض في الفضل الذي قبله فربما ان نضيفه اليه ونجمع به شمله فاعلم ان الله
تعالى خص كثيرا من انبيائه بكرامة خلعها عليهم من اسمائه كسمية اسحق واسماعيل بعلم عليم
وابراهيم بعلم وتوحا بشكور ويعسى ويحيى وبر وموسى بكرم وقوى ويوسف بحفيظ عليم
وايوب بصابر واسماعيل بصاد والوعده كما نطق بذلك الكتاب العزيز من مواضع ذكرهم وفضل
محمد نبينا صلى الله عليه وسلم بان طلاه منها في كتابه العزيز وعلى السنة انبيائه بعده
كثيرة اجتمع لنا منها جملة بعد اعمال الفكر واحضار الذكر اذ لم نجد من جمع منها فوق
اسمين ولا من تفرغ فيها لتأليف فصلين وحررنا منها في هذا الفصل نحو من ثلاثين اسما
واعل الله تعالى كما اهل المصاعم منها وحققه يتم النعمة باياد مالم يظهره لنا الان
ويفتح غلظه فمن اسمائه تعالى الحميد ومعناه المحمود لانه حمد نفسه وحمد عباده ويكون
ايضا بمعنى الحامد لنفسه ولاعمال الطاعة وسما النبي صلى الله عليه وسلم محمدا واحمد
فمحمد بمعنى محمود وكذا وقع اسمه في زيور اود واحمد بمعنى اكرم من محمد واجل من
محمد وقد اشار الخوهذا حسابه قوله **هـ** وشو له من اسمه ليجله **هـ** فذوالعرش
محمود وهذا محمد **هـ** ومن اسمائه تعالى الرؤوف الرحيم وهما بمعنى متقارب وسماهته في كتابه

بذلك فقال بالمؤمنين وفوقهم ومن اسمائه تعالى الحق المبين ومعنى الحق الموجه والمتحقق
امره وكذلك المبين اي البين امره والهيته بان و بان بمعنى ويكون بمعنى المبين لعباده
احد دينهم ومعادهم وسما النبي صلى الله عليه وسلم بذلك في كتابه فقال تعالى حتى جاءهم الحق
ورسول مبين وقال تعالى اني انا النذير المبين وقال تعالى قد جاءكم الحق من ربكم وقال تعالى فقد اذنا
بالحق ما جاءهم قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل للقران ومعناه هنا صدا لباطل والمتحقق صدق
وامره وهو بمعنى الاول والمبين المبين امره ورسالته او المبين عن الله ما بعثه به كما قال تعالى
لتبين للناس ما نزل اليهم ومن اسمائه تعالى النور ومعناه ذو النور اي خالقه او منور النور
والارض بالانوار ومنور قلوب المؤمنين بالهداية وسماهته نورا فقال تعالى قد جاءكم من الله
نور وكتاب مبين قيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل للقران وقال فيه وسراجا منيرا سمي بذلك
لوضوح امره وبيان نبوته ومنور قلوب المؤمنين والعارفين بما جاء به ومن اسمائه تعالى الشهيد
ومعناه العالم وقيل الشاهد على عباده يوم القيمة وسماهته شهيدا وشاهدا فقال تعالى انا ارسلنا
شاهدا وقال تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا وهو بمعنى الاول ومن اسمائه تعالى الكريم ومعناه
الكثير الخير وقيل المفضل وقيل العفو وقيل العلى وفي الحديث المروى في اسمائه تعالى الا اكرم
وسماهته الله تعالى كما بقوله انه لقول رسول كريم قيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل جبريل عليه
السلام وقال صلى الله عليه وسلم انا اكرم ولد آدم ومعاني الاسم صحيحة في حقه صلى الله
عليه وسلم ومن اسمائه تعالى العظيم ومعناه الجليل الشأن الذي كل شئ دونه وقال في النبي
صلى الله عليه وسلم وانك لعلى خلق عظيم ووقع في قول سفر من انوارية عن اسمعيل عليه السلام
وسما عظيم الامة عظيمة فهو عظيم وعلى خلق عظيم ومن اسمائه تعالى الجبار ومعناه المصلح
وقيل لقاهر وقيل العلى العظيم الشأن وقيل المتكبر وسما النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب اود
عليه لستهم بجبار فقال انقلديها الجبار سيفك فان ناموسك وسرايوك مفرقة بهيئة عينك
ومعناه في حق النبي صلى الله عليه وسلم اما الاصلاحه الامنة بالهداية والتعليم والقهره

اعداءه اولعق منزله على البشر وعظم خطره ونفى عنه تكافؤ القران جبرية التكبر التي اللبوق
 به فقال تكافؤا وما انت عليهم بخيار ومن اسماء تكافؤ الخير ومعناه المطلق بكفه الشئ او العالم يقينه
 وقيل معناه الخبير وقال الله تكافؤ الرحمن فاسئل بجبر او لا القاضى كبر العلاء لما مور بالسؤال غير النبي
 صلى الله عليه وسلم والمسؤل الخبير هو النبي صلى الله عليه وسلم وقال غيره بل السائل النبي صلى الله عليه وسلم
 والمسؤل الله تكافؤ النبي صلى الله عليه وسلم خبير بالوجه المذكورين قيل لا تراه علم على غاية من العلم بما
 اعلمه الله به من مكنون علمه وعظيم معرفته مخبر لا تمتد بما اذ له في اعلامه به ومن اسماء تكافؤ
 الفتح ومعناه الحاكم بين عباده او فاتح ابواب الرزق والرحمة والمنعوق من امورهم عليهم الفتح
 قلوبهم وقبض اربهم لمعرفة الحق ويكون ايضا بمعنى الناصر لقوله تكافؤ ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح
 اي ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وقيل معناه مستدئ الفتح والنصر وسئل الله تكافؤ نبيه محمدا
 صلى الله عليه وسلم بالفتح في حديث الاسراء الطويل من رواية الربيع بن انس عن ابي الهيثم عن
 عن ابي هريرة رضي الله عنه وفيه من قول الله تكافؤ جعلتك فاتحا وخائما وفيه من قول النبي
 صلى الله عليه وسلم في ثنائه على ربه وتعبده مراتبه ورفع في ذكرى وجعلني فاتحا وخائما فيكون
 الفتح هنا بمعنى الحاكم او الفاتح لابيواب الرحمة على امته والفتح لبصائرهم لمعرفة الحق
 والايماق والناصر للحمق والمبتدئ بهداية الامة او المبدأ المقدم في الانبياء والخاتم لهم
 كما قال صلى الله عليه وسلم كنت اول الانبياء في الخلق واخرهم في البعث ومن اسماء تكافؤ في الخلق
 الشكور ومعناه المنيب على العمل القليل وقيل المشي على المطيعين ووصف بذلك نبيه نوحا
 عليه السلام فقال انه كان عبدا شكورا وقد وصف النبي صلى الله عليه وسلم بذلك نفسه
 فقال افلا اكون عبدا شكورا اي معترفا بنعم ربي علما بقدرته لك مثنيا عليه مجهدا
 في الزيادة من ذلك لقوله تكافؤ الذين شكركم لاني ازيدكم ومن اسماء تكافؤ العليم والعلوم وعالم
 الغيب والشهادة وقد وصف نبيه صلى الله عليه وسلم بالعلم وخصه بمرتبة منه
 فقال تكافؤ وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال تكافؤ وعلمك الحكمة

وعلمك ما لم تكن تعلم ومن اسماء تكافؤ الاول والاخر ومعناها السابق للشيء قبل
 وجودها والباقي بعد فثابتا وتحقيقه انه ليس له اول ولا اخر وقال صلى الله عليه وسلم كنت
 اول الانبياء في الخلق واخرهم في البعث وفسر بهذا قوله تكافؤ اذا اخذنا من النبيين ميتنا منهم
 ومنك ومن نوح فقد امجد صلى الله عليه وسلم وقد اشار الى نحو منه عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه ومنه قوله عليه الصلوة والسلام نحن الاخرون لسابقون وقوله صلى الله عليه وسلم
 انا اول من نشق الارض عنه واوّل من يدخل الجنة واوّل شافع واوّل شفيع وهو خاتم النبيين
 واخر الرسل صلى الله عليه وسلم ومن اسماء تكافؤ القوي واذ والقوة المتين ومعناه لقادر وقدر
 الله تكافؤ ذلك فقال ذي قوة عند ذي العرش مبين قيل محمدا وقيل جبريل عليهما الصلوة والسلام
 ومن اسماء تكافؤ الصادق في الحديث لما ثور وورد في الحديث ايضا اسمه صلى الله عليه وسلم
 بالصاد والمصدق ومن اسماء تكافؤ الولي والمولى ومعناها الناصر وقد قال الله تكافؤ انما اوتيتكم
 الله ورسوله وقال صلى الله عليه وسلم انا ولي كل مؤمن وقال الله تكافؤ النبي اولى بالمؤمنين وقال
 عليه الصلوة والسلام من كنت مولاه فعلي مولاه ومن اسماء تكافؤ العفو ومعناه تصفح وودق
 الله تكافؤا بهذا نبيه في القران والتورية وامر بالعضوف فقال تكافؤ العفو وقال تكافؤ اعف
 عنهم واصفح وقال له جبريل عليه السلام وقد سألته عن قوله تكافؤ العفو قال ان عفو
 عمر ظلك وقال في التورية والابحيد في الحديث المشهور في صفته ليس بفظ ولا غليظ
 ولكن يعفو ويصفح ومن اسماء تكافؤ الهادي وهو بمعنى توفيق الله لمن اراد من عباده وبمعنى الدلالة
 والدعاء قال الله تكافؤ الله يدعو الى ارسلهم ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم وقال
 الجميع من الميل وقيل من التقدم وقيل في تفسير طه انه ياطهر باهادي يعني النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال الله تكافؤه وانك لتهدي الى صراط مستقيم وقال تكافؤه وداعيا الى الله باذنه وبإمر
 منيرا قال الله تكافؤ محض بالمعنى الاول قال الله تكافؤ انك لا تهدي من اجبت ولكن الله يهدي
 من يشاء الى صراط مستقيم وبمعنى الدلالة ينطلق على غيره تكافؤا فهو في حقه بمعنى الدلالة

عليه الصلوة والسلام ومن اسماؤه تعالى المؤمن المهيمن وقيل هما بمعنى واحد فمضى المؤمن في حقه تعالى
المصدق وعدم عباده والمصدق وقوله الحق والمصدق لعباده المؤمنين ورسله وقيل للمصدق
نفسه وقيل للمؤمن عباده في الدنيا من ظلمة والمؤمنين في الآخرة من عذاب وقيل للمهيمن بمعنى
مصغر منه فقلت الظهيرة هاء وقد قيل ان قولهم في الدعاء آمين ان اسم من اسماء الله تعالى معنا
مغنى للمؤمن وقيل للمهيمن بمعنى الشاهد والحافظ والتبني على الله عليه وسلم آمين وهم
ومؤمن وقيل انما الله تعالى اميناً فقال اطع ثم آمين وكان صلى الله عليه وسلم يعرف بالآمين
وشهر به قبل النبوة وبعدها وبما العباس رضي الله عنه في شعره مهيمناً في قوله ثم آمنتك
بيتك المهيمن من جند فعملها تحتها النطق في المراد يا ايها المهيمن قاله الغنوي
والامام ابو القاسم الغشيري قال تعالى مؤمن بالله ويؤمن بالمؤمنين اي يصدق وقال صلى الله
عليه وسلم انا امانة لا صحابي واصحابي امانة لا امتي فهذا بمعنى المؤمن ومن اسماؤه تعالى
القدس ومعناه المنزه عن تنقيض المطهر من سائر الخلق وتبني بيت المقدس به لانه يتطهر
فيه من الذنوب ومنه الوادي المقدس وروح القدس ووقع في كتب الانبياء عليهم الصلوة
والسلام في اسمائه عليه الصلوة والسلام المقدس اي المطهر من الذنوب كما قال تعالى
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر والذي يتطهر به من الذنوب وينزهه بانبا
عنها كما قال تعالى ويركعهم وقال تعالى ويركعهم من الظلمات الى النور ويكون قد ساء بمعنى
مطهر من الاخطار والذميمة والاصناف الدنية ومن اسماؤه تعالى العزيز ومعناه المنع
العالم بالذي لا نظير له او المعز لغيره وقال تعالى والله العزير ولسوله اي الامتناع
وجلاله القدر وقد وصف الله تعالى نفسه بالبشارة والندارة فقال تعالى ابشروهم
بهم برحمة منه ورسولان وقال تعالى ان الله يبشركم بيحيى وبكلمة منه وسماء الله تعالى
مبشراً ونذيراً وبشيراً اي مبشراً لاهل طاعته ونذيراً لاهل معصيته ومن اسماؤه تعالى
فيما ذكره بعض المفسرين طه وليس وقد ذكر بعضهم ايضاً ان اسماؤه محمد صلى الله عليه

وسم وشرف وذكره **فصل** قال لقاضي ابو الفضل وقره الله وهما اذا ذكر نكتة اذ بين ما هذا
افضل واختم بها هذا القسم وان يخرج الاشكال بما فيما تقدم عن كل ضعيف الوهم سقيم الفهم
تخلصه من مهاوى التشبيه وخرجه عن شبه التمثية وهو ان يعتقد ان الله جل اسمه
في عظمته وكبريائه ومملكته وحسن اسمائه وعلى صفاته لا يشبه شيئاً من مخلوقاته ولا يشبه
وان ما جاء مما اطلقه الشرع على الخلق وعلى المخلوق وقد تشابه بينهما في المعنى الحقيقي اذ صفا
القديم بخلاف صفات المخلوق فكما ان ذاته تعالى لا تشبه الذوات كذلك صفاته لا تشبه
صفا المخلوقين اذ صفاتهم لا تنفك عن الاعراض والاعراض وهو كما مره عن ذلك
بالميزان بصفاته واسماؤه وكفى في هذا قوله تعالى ليس كمثله شئ والله ذو المن العلم
العارفين المحققين التوحيد ثابت ذات غير مشبهة للذوات ولا معطلة من الصفا وزاد
هذه النكتة الواسطة رحمة الله ببياناً وهي مقصودنا فقال ليس كذات ذات ولا كاسم اسم
ولا كفعله فعل ولا كصفته صفة الامر جملة موافقة اللفظ للفظ ووجبت لذات
القديمة ان تكون لها صفة حديثة كما استحال ان يكون للذات الحديثة صفة قديمة وهذا
كله مذهب اهل الحق والسنة والجماعة رضي الله عنهم وقد فسّر الامام ابو القاسم الغشيري
رحمة الله قوله هذا ليزيده بياناً فقال هذه الحكاية تشمل على جميع مسائل التوحيد
وكيف تشبه ذاته ذات المحدثات وهي بوجودها مستغنية وكيف يشبه فعله
فعل الخلق وهو غير جلب البشر او دفع نقص حصل ولا بخواطر واعراض وجد ولا بشارة
ومعالمه ظهر وفعل الخلق لا يخرج عن هذه الوجوه وقال الخ من مشايخنا ما توثقتموه
باوهامكم او ادر كتموه بعقولكم فهو محدث مثلكم وقال الامام ابو العالى الجويني من
اطمان الى موجود انتمى اليه فكمه فهو مشبهه ومن اطمان الى لثني المحض فهو معطل
وان قطع بموجود اعترف بالبحر عن درك حقيقته فهو موحد وما احسن قول
ذي الحصري رحمه الله حقيقة التوحيد ان تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا علاج

وصنعه لها بلا مزاج وعلة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه وما تصوره وهمك
 فالله بخلافه وهذا كلام عجيب نفيس محقق والفصل الاخر تفسير لقوله تكاليس
 كمثلها نبي والثاني تفسير لقوله تكاليس عما يفعل وهم يستلون والثالث تفسير
 لقوله تكاليس اما قولنا الشيء اذا اردناه ان نقول له ان يكون ثبتنا الله واياك على
 التوحيد والاثبات والتنزيه وجبتنا طرفي الضلالة والغواية من التعطيل
 والتشبيه بمنه فكرمه ورحمته انه على ما يشاء قدير لا ريب غيره **الباب الرابع**
 فيما اظهره الله تكاليسه على يد من المعجزات وتشرفه به من الخصاص والكرامات قال القاضي
 الفقيه ابو الفضل رحمه الله حسب المتامل ان محققا تكاليسنا هذا لم يجمعه لمنكر نبوة
 بيتنا صلى الله عليه وسلم ولا طاعن في معجزاته فتحتاج الى نصب البراهين عليها **فصل**
 حوزتها حتى لا يتوصل الطاعن اليها وبذكر شروط المعجزات والتحدى وحده وفساد
 قول من بطل نسخ الشرايع ورد به بل القناه لاهل ملته الملبين لدعوة المصدقين نبوة
 ليكون تاييدا في محبتهم له ومنامة لاعمالهم وليردادوا اليها مع ايمانهم وبيتنا
 ان ثبت في هذا الباب ما من معجزاته ومشاهير اياته لتدل على عظم قدره عند
 وائتينا منها بالمحقق الصحيح الاسناد واكثره مما بلغ القطع او كاد واصفنا اليها
 بمضما وقع في مشاهير كتب الائمة واذا تامل المتامل المنصف ما قدمناه من جميل
 اثره وحميد سيره وبراعة علمه ودرجات عقله وحلمه وحمله كماله وجميع خصاله
 وشاهد حاله وصوره مقال لم يتر في صحة نبوته وصدوق دعوته وقد كفي هذا
 غير واحد في اسلامه والايمان به **فروينا عن** الترمذي وابن قانع وغيرهما بانسانا
 اتبع الله بن سلام قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة جئته بالنظر
 اليه فلما استبنت وجهه عرفته وان وجهه ليس بوجه كذاب **حدثنا** ابو القاسم الشيبه
 ابو علي رحمه الله قال **حدثنا** ابو الحسين الضير في وابو الفضل بن خيرو **عن** ابي يعلى البغدادي

عن ابي علي التيمي **عن** ابن محبوب **عن** الترمذي **حدثنا** محمد بن يسار قال **حدثنا** عبد
 الوهاب الثقفي **عن** محمد بن جعفر **عن** ابن ابي عمير **عن** سفيان بن عيينة **عن** عوف بن ابي جميلة **عن** الاعرج
عن زيار بن ابي اوفى **عن** عبد الله بن سلام **حدثنا** **عن** ابي رثة التيمي بيتا لنبينا
 صلى الله عليه وسلم ومعنى ابن ابي عمير قوله فلما ارأته قلت هذا نبى الله وروى مسلم وغيره
 ان ضماد لما وفد عليه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان الحمد لله نحمده واستعيناه
 من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله قاله صلى الله عليه وسلم اعد على طياتك هؤلاء
 فلقد بلغن قاموس الحرفات يدك ايايكم وقال جامع بن شداد كان رجل متايقا له
 طارق فاخبرته ان رأى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال هل معكم شيء تبصرونه فلما
 هذا البعير قال كم قلنا بكرا وكذا وسقنا من تمر فاخذ بخطامه وسار الى المدينة فقلنا
 بعنا من رجل لا ندعى من هو ومعنا طعينة فقالت ناضمانه لئن البعير رأيت وجه رجل
 مثل القمر ليلة البدر لا يخفى عنكم فاصبحنا فجاء رجل يتر فقال انار رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اليكم يا عمرم ان اكلوا من هذا التمر وتكلموا حتى تستوفوا ففعلنا وفي خبر
 الجندى ملك عمان لما بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاسلام قال
 الجندى والله لقد دلتني على هذا النبي الامي انه لا يامر بخير الا كان ولا ينهاى ولا ينهاى
 عن شئ الا كان اول تارك له وانه يغلب فلا يبطل ويغلب ولا يضر ولا يضر بالعهد ويخبر الموعود
 فاشهد انه نبي وقال يعطوي في قوله تكاليس كاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار وهذا
 مثل ضربه الله تكاليسه صلى الله عليه وسلم يقول كاد منظره يدل على نبوته وان لم يزل
 قرأنا كما قال ابن رواحة رضي الله عنه لهم تكن فيه ايات مبينة لك منظره يتبينك **بنا**
 وقد انناخذ في ذكر النبوة والوحي والرسل والبعد في معجزة القرآن وما فيه من
 برهان ودلالة **فصل** اعلم ان الله جل اسمه قادر على خلق المعرفة في قلوب عباده

والعلم ببداهة واسمائه وصفاته وجميع تكليفاته ابتداءً ودون واسطة لوشاء
 كما حكى عن سنته في بعض الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقد ذكر بعض اهل التفسير
 في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً او من وراء حجاب وجاز ان يصل
 اليهم جميع ذلك بواسطة بلغهم كلامه ويكون ذلك بواسطة اما من غير البشر
 كالذئبة مع الانبياء عليهم الصلوة والسلام او من جنسهم كالانبياء مع الامم ولا مع
 لهذا من دليل العقل فاذا اجاز هذا ولم يستعمل وجاءت الرسل بما دل على صدقهم من معجزات
 وجب تصديقهم في جميع ما اتوا به لان المعجز مع التحدى من النبي قائم مقام قول الله تعالى
 صدق عدي فاطيعوه واتبعوه وشاهد على صدقه فيما يقوله وهذا كاف في القبول
 فيه خارج عن الغرض من اراد تنبغه وجده مستوفى في مصنفات ائمتنا رحمهم الله تعالى
 والنبوة في لغة من هم مأخوذة من النباء وهو الخبر وقد لا يتم على هذا التأويل بسهولة
 والمعنى ان الله تعالى اطعمه على غيبه واعلمه انه نبيه فيكون نبياً فيقول بمعنى مفعول
 او يكون مخبراً عما بعثه الله تعالى به ومنبئاً بما اطعمه الله عليه فيقول بمعنى فاعل ويكون عند
 من لم يهزمه من النبوة وهو ما ارتفع من الارض معناه ان له رتبة شريفة ومكانة في
 نبوته عند مولاه منيفة فالوصفان في حقه مؤلفان واما الرسول فهو المرسل ولم يأت
 فعمله بمعنى مفعول في اللغة الا نادراً وارساله امر الله تعالىه بالايداع الى امر اسله اليه
 واشتقاقه في اللغة من التتابع ومنه قولهم جاء الناس رسالاً اذا تبع بعضهم بعضاً
 فكانت الزم تكرر التبليغ او الزم الامة اتباعه واختلف العلماء هل النبي والرسول
 بمعنى اوجبهين فيقولها سواء واصله من الانبياء وهو الاعلام واستدلوا بقوله تعالى
 وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي فقد اثبت لهما معا الارسال ولا يكون النبي
 الارسال ولا الرسول الانبياء وقيل هما مفترقان من وجه آخر قد اجتمعا في النبوة النبي
 الاطلاع على الغيب والاعلام بخواصل النبوة والرفعة بمعرفة ذلك وحوزة رجونا

وافترقا في زيادة الرسالة للرسول وهو الامر بالانذار والاعلام كما قلنا وجنتهم من الالية
 نفسها اذ الفرق بين اسمين ولو كانا شيئاً واحداً لما حسن تكرارهما في الكلام البليغ
 قالوا والمعنى وما ارسلنا من نبي الى امة او نبي ليس يرسل الى احد وقد ذهب بعضهم الى ان
 الرسول من جاء بشرع مبتدأ ومن لم يات به نبي غير رسول وان مر بالايدي والاعلام
 والصحح والذي عليه الجمل الغفير ان كل رسول نبي وليس كل نبي رسولاً واول الرسل آدم
 واخبرهم محمد صلى الله عليه وسلم وفي حديث شاذي ذكر صلى الله عنه صلى الله عليه
 وسلم ان الانبياء مائة الف واربعة وعشرون الف نبي وقد ذكر ان الرسل منهم ثلاث مائة
 وثلاثة عشر اولهم آدم فقد بان لك معنى النبوة والرسالة وليست عند المحققين ذاتا
 للنبي ولا وصف ذات خلافاً للكرامية في تطويل لهم وتهويل ليس عليه تعويل واما ما
 فاصله الاسراع فلما كان النبي يتلقى ما ياتيه من ربه عز وجل يجعل سمي وجيماً وسميت انواع
 الالهامات وجيماً تشبيهاً بالوحى الى النبي وسمي الخط وجيماً لسرعة حركته يد كاتبه ووجي
 الحاجب لما للخط سرعة اشارتها ومنها قوله تعالى فاحي اليهم ان يستحي بكرة ومعتباً
 اي اوماً وحرز وقيل كتب ومنه قولهم الوحاء الوحاء اي السرعة وقيل اصل الوحي السر
 والاختفاء ومنه سمي الالهام وجيماً ومنه قوله تعالى وان الشياطين ليوحون اليكم
 اي يوسوسون في صدورهم ومنه قوله تعالى ووحينا الى ام موسى ان ضعبيه اي القى
 في قلبها وقد قيل ذلك في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً اي ما يلقى به
 في قلبه دون واسطة **فصل** اعلم ان معنى تسميتنا ما جاءت به الانبياء عليهم
 الصلوة والسلام معجزة هوان الخلق وعجزوا عن الايمان بمثلها وهي على ضربين ضرب
 هو من نوع قدرة البشر فجزوا عنه فتعجزهم عنه فعل الله تعالى على صدق نبوته
 كصرفهم عن تمتي الموت وتعجزهم عن الايمان بمثل القرآن على اى بعضهم ونحوه وضره
 خارج عن قدرتهم فلم يقدرنا على الايمان بمثلها كاحياء الموتى وقلب العصا حية

والخراج ناقة من صخرة وكلام شجرة وقبع الماء من الاصابع وانشقاق القمر مما لا يمكن
 ان يفعله احد الا الله تعالى فكون ذلك على يد النبي من فعل الله تعالى وتحديه من يكذب
 ان يأتي بمثله تجزيه **واعلم** ان المعجزات التي ظهرت على يد نبينا صلى الله عليه وسلم
 وقد لا تنبؤة وبراهين صدقة من هذين النوعين معا وهو صلى الله عليه وسلم اكثر اهل
 معجزة وبرايم اية واظهرهم برهاننا كما سنبينه وهي في كثرتها لا يحيط بها ضبط فان
 واحدا منها وهو القرآن لا يحصى عدد معجزاته بالف ولا الفين ولا اكثر لان النبي
 صلى الله عليه وسلم قد تحدى بسورة منه ففجر عنها قال اهل العلم واقصر السور
 انا اعطيناك الكوثر فكل آية او ايات منه بعدد ما وقدرها معجزة ثم فيها نفسها معجزات
 على ما سنفضله فيما انطوى عليه من المعجزات ثم معجزات صلى الله عليه وسلم على ما بين
 قسم منها علم قطعا ونقل البنا من اتر كما القرآن فلا مرة ولا خلاف في معجزة النبي صلى الله
 عليه وسلم به وظهوره من قبله واستدلاله بحجته وان نكره هذا معاندا جاحدا فهو
 كالكفر وجود محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا وانما جاء اعتراض الجاحدين
 في الحجية به فهو في نفسه وجميع ما تضمنته من معجز معلوم ضرورة ووجه اعجاز معلوم
 ضرورة ونظر كما سنشرحه فال بعض ائمتنا ويجري هذا الجري على الجملة انه قد جرى
 على يد صلى الله عليه وسلم ايات وخوارق عادات ان لم يبلغ واحد منها معينا
 القطع فيبلغه جميعها فلا مرة في جريان معانيها على يديه ولا يختلف مؤيد وكا
 انه جرت على يديه عجائب وانما خلاف المعتاد في كونها من قبل الله تعالى وقد منا كما
 من قبل الله تعالى وان ذلك بمثابة قولة تعا صدقت فقد علم وقوع مثل هذا ايضا
 من نبينا صلى الله عليه وسلم ضرورة لا تفارق معانيها كما يعلم ضرورة وجود
 حاتم وشجاعة عنتره وحلم احنف لا تفارق الاخبار الواردة عن كل واحد منهم
 على كرم هذا وشجاعة هذا وحلم هذا وان كان كل خبر بنفسه لا يوجب العلم ولا يقطع

بصحة **والقسم الثاني** ما لم يبلغ مبلغ الضرورة والقطع وهو على نوعين نوع مشتهر
 منتشر رواه العدد وشاع الخبر به عند المخدثين والرواة وقلة السير والاخبار كتبع
 الماء من بين الاصابع وكثير الطعام ونوع منه اختص به الواحد والاثنان ورواه العابد
 ولم يشتهر اشتها وغيره لكنه اذا جمع الى مثله اتفقا في المعنى واجتمعا على الايمان بالمعجز
 كما قد متا قال القاضي ابو الفضل رحمه الله وانا اقول صدعا بالحق ان كثيرا من هذه الايات المتأثرة
 عنه صلى الله عليه وسلم معلومة بالقطع اما الشقاق والقمر فالقران نص بوقوعه واخبر
 عن وجوده ولا يعدل عن ظاهره الا بدليل وجاء برفع احتمالها صحيح لاخبار من طرق كثيرة
 فلا يوهن عز منا خلا فاحرق منخل عري الذين ولا يلنفت الى سخافة مبدع يلقى لشك
 على قلبه بضعفاء المؤمنين برغم بهذا انفه ونبيذ بالبراء سخفه وكذلك قصة نبع
 الماء وكثير الطعام رواها الثقات والعدد الكثير عن المجاه الغفير عن عدد الكثير
 من الصحابة رضي الله عنهم ومنها ما رواه الكافة عن ابي كافر متصل عن عمر حدث بها من جملة
 الصحابة واخبارهم ان ذلك كان في مواطن اجتماع الكثير منهم في يوم الخندق وفي غزوة
 بواط وعمرة الخديبية وغزوة تبوك وامثالها من محافل المسلمين وجمع العساكر ولم يورث
 عن احد من الصحابة مخالفة للراوي فيما حكاه ولا انكار لما ذكر عنهم انهم رواه كما راه
 فسكوت السات منهم كظنق الناطق اذ هم المنزهون عن التسكوت على باطل والمداهنة في ذلك
 وليس هناك رغبة ولا رهبة تمنعهم ولو كان ما سمعوه منكرا عندهم وغير معروف
 لديهم لا تكروه كما انك بعضهم على بعض اشياء رواها من السنن والسير وحروف القرآن
 وخطاب بعضهم بعضا وقسمه في ذلك مما هو معلوم فهذا النوع كله يلحق بالقطع من معجزات
 عليه الصلوة والسلمه بلا يتناه وايضا فان امثال الاخبار التي لا اصل لها وبنيت على
 باطل لا بد مع مرورها لزمان وتداول الناس واهل البحث من تكساف وضعفها وخمول ذكرها
 كما يشاهد في كثير من الاخبار الكاذبة والاراجيف الطائفة واعلام نبينا صلى الله عليه وسلم

هذه الواردة من طريق الأخذ لا تزداد مع مرور الزمان لأظهورها وقع تداول
 الفرق وكثرة طعن العروق وحرصه على توهينها وتضعيف أصلها واجتهاد المحدث على إطفاء
 نورها الأخرى وقبولها ولطاعن عليها الأخرى وغلب ذلك إخباره عليه الصلوة
 والاستدراك عن الغيوب وأنهاؤه بما يكون وكان معلوم من آياته على الجملة بالضرورة وهذا حق
 لا غطاء عليه وقد قاله من أئمتنا القاضي والاستاذ أبو بكر وغيرهما رحمهم الله وما عند
 أوجب قول القائل أن هذه الفصل المشهورة من باب خبر الواحد لا أقله مطالعة للاخبار
 وفوائدها وشغله بغير ذلك من المعارف والأقوال التي يعنى بطريق النقل وطالع الأحاديث
 والتسليم يرتب في صحة هذه الفصل المشهورة على الوجه الذي ذكرناه ولا يسجدان يحصل
 العلم بالتواتر عند واحد ولا يحصل عند آخر فإن أكثر الناس يعلمون بالخبر كون بعدد
 موجودة وإنما مدينة عظيمة ودار الإمامة والخلافة وأحد من الناس لا يعلمون
 أسماها فضلو عن وصفها وهكذا يعلم الفقهاء من أصحاب مالك بالضرورة وتواتر النقل عنه
 أن مذهبه إيجاب قراءة أم القرآن في الصلوة للمنفرد والإمام وأجزاء التنية في أول
 ليلة من رمضان عما سواه وأن الشافعي يرى تجديد التنية كل ليلة والأقصار في المسح على
 بعض الرأس فإن مذهبهما القصاص في القتل بالمحدد وغيره وإيجاب التنية في الوضوء
 واشترط الوضوء في التكاح وإن يا حنيفة رحمه الله يخالفهما في هذه المسائل وغيرهم
 ممن لم يشتغل بمذاهبهم ولا روى قولهم لا يعلم هذا من مذاهبهم فضلا عن سواه وعند
 ذكرنا من أجاد هذه المعجزات تزيد الكلام فيها بياناً إن شاء الله تعالى **فصل في إيجاز**
القرآن اعلم وقفنا الله وإياك الكتاب الله العزيز منطوقاً على وجوه من الإيجاز كثيرة في تحصيلها
 من جهة ضبط أنواعها في أربعة وجوه **أولها** حسن التليف والتيام كلمة وفصلها وتوحيدها
 إيجازه وبلاغته المتألفة عادة العرب وذلك أنهم كانوا في باب هذا الشأن وفربس الكلام
 قد خصوا من البلاغة والحكم ما لم يختر به غيرهم من الإيجاز وأما من ذرية السامية الذين

إنسان ومن فصل الخطاب ما يقيد الألباب جعل الله تعالى لهم ذلك طبعاً وحلقة وفيهم غريزة
 وقوة يأتون منه على البديهة بالعجب ويدلون به لكل سبب فيحيطون بيديها في المقامات
 ويشدون الخطب ويرتجون به بين الطعن والتهرب ويمدحون ويقادحون ويتوسلون ويتوسلون
 ويرفعون ويضعون فيأتون من ذلك بالسهل واليسير ويطوفون من أوصافهم أهل من سمط الأدل
 فيمدحون الألباب ويدلون الصعاب ويذهبون الأخرى ويهيجون الأدمر ويخبرون الجاهل ويسيطون
 يد الجعد البنان ويصبرون لنا قصر كماله ويتركون التبيه خامل منهم ألبانهم ألبانهم ألبانهم
 والقول الفصل والكلام الخم والصبغ الجوهرى والمنزع القوى ومنهم الحضري والبلدعي البان
 والألفاظ الناصعة والكلمة الجامعة والطبع السهل والتصرف في القول القليل الكلفة الكثير
 الرقيق الرفيق الحاشية وكلام البابين فلما في البلاغة الحجة ألبانها والقوة الأدمغة والفتح
 الفالج والمهيع الناهج لا يشكون أن الكلام طوع مرادهم والبلاغة ملك قدامهم قدحوا فنوا
 واستنبطوا عيونها ودخلوا من كل باب من أبوابها وعلوا صرح البلوغ أسبابها فقالوا في الخطير
 والمهين وفتشوا في الغت والسمين وتقاوا في القل والكثير وتساجلوا في النظم والنثر
 فأراهم لأن سواكريم بكتاب عزيز لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من
 حكيم حميد حكمت آياته وفصلت كلماته وبهرت بلاغته العقول وظهرت فصاحته على
 مقول وتضاف إيجازه وإعجازه ونظاير حقيقته وإعجازه وتبارت في الحسن مطالعته
 ومقاطعه وحوت كل البيان جوامعه وبدايعه واعتداع إيجازه حسن نظمه وانطبق
 على كثرة فوائده مختار لفظه وهم أوسع ما كانوا في هذا الباب مجازاً وأشهر في الخطابة
 رجالاً وأكثر في التبع والشعر سجلاً وأوسع في الغريب اللغة مقالاً بلغتهم التي بها يتكلمون
 ومنازعتهم التي عنها يتناضلون صار خابهم في كل حين ومقر عالم بضعاً وعشرين عاماً على
 رؤس الملأه اجمعين أم يقولون فتراه قل فاتوا بسورة مثله وقادعوا من استطعم من دون الله
 أن كنتم صادقين وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله لقوله تعالى

ولن تفعلوا وهل ثلث اجتمعت لانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن الآية وقيل فأتوا
بعشر سور مثله مفتريات وذلك ان المفترى سهل ووضع الباطل والمخلوق على الآيات
اقرب واللفظ اذا اتبع المعنى الصحيح كان اصعب ولهذا قيل فلو ان يكتب كما يقال له وفلا
يكتب كما يريد ولا يولد على الثاني فضل وبينهما شأ وبعبء فلم يزل يقر عنهم صلى الله عليه وسلم
اشد التقريع ويؤنبهم غاية التوبيخ ويسفه اعلامهم ويحط اعلامهم ويشتم نظام
ويذم لهتهم وانياءهم ويستبيح رخصهم وديارهم وهو لهم وهم في كل هذا ناكسون
عن معارضته محجوبون عما ثلثه مخادعون انفسهم بالتشعيب والتكذيب والاعتراء
بالافتراء وقولهم ان هذا الاسحور نثر وسحر مستمر وافتراءه واساطير الاولين
والمباهمة والرضى بالذنية كقولهم فلو بنا علف وفي كفة مما تدعوننا اليه وفي
اداننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب ولا تسمعون هذا القرآن والعواقبه لعنكم
تغلبون والادعاء مع العجز بقولهم لو انشاء لقلنا مثل هذا وقد قال لهم الله تعالى
ولن تفعلوا فما فعلوا ولا قدروا ومن تعاطى ذلك من سخفهم كسبيته فكشف
عوانه لجمعهم وسلبهم الله تعالى ما افوه من فصيح كلامهم والافهم يخف على اهل المنزلة
انه ليس من منط فصاحتهم ولا من جنس بلاغتهم بل ولو اعانه مديون وانما
مدعين من بين مهتد وبين مفتون ولهذا لما سمع الوليد بن المغيرة من النبي صلى الله
عليه وسلم ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية قال والله ان له حلاوة وان عليه
طلاوة وان اسفله لمغدق وان اعلاه لمثمر ما يقول هذا بشر وذكر ابو عبدة
ان اعرا بيتا سمع رجلا يقرأ فاصدع بما توهم الآية فسجد وقال سجدت لفصاحة وتبع
اخر رجلا يقرأ فلما استيسسوا منه خصوا بجنازة فقال شهد ان مخلوقا لا يقدر على
مثل هذا الكلام وحكى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يوما نائما في المسجد فادله
بقائم على راسه تشهد بشهادة الحق فاستخبره فاعلم انه من بطارقة الروم ممن

يحسن ويعرف كلام العرب وغيرها فانه سمع رجلا من اسرى المسلمين يقرأ آية من كتابكم
فتاملتها فاذا هي قد جمع فيها ما انزل الله على عيسى بن مريم من احوال الدنيا والاخرة وهي قوله
تعالى ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقاه الآية وحكى الاصمعي انه سمع كلام جارية
فقال لها فأتاك الله ما افصحك فقالت وبعد هذا فصاحة بعد قول الله تعالى واوحينا
الى ام موسى ان رضعيه الآية فجمع في آية واحدة بين امرين وهما بين خبرين وبشأنين وهذا
نوع من العجائب منفرد بذاته غير مضاف الى غيره على التحقيق والتصحيح من القولين وكون القرآن
من قبيل النبي صلى الله عليه وسلم وانما في به معلوم ضرورة وكونه صلى الله عليه وسلم
متخذاً به معلوم ضرورة وعجز العرب عن الايمان به معلوم ضرورة وكونه في فصاحته خارقاً
للعادة معلوم ضرورة للعالمين بالفصاحة ووجوه البلاغة وسبيل من ليس من اهلها علم
ذلك بعجز المنكر من اهلها عن معارضته واعتراف المقرين باحسان بلاغته وانت اذا تأملت
قوله تعالى واكرم في القصاص حيوة وقوله تعالى ولو ترى اذ فرغوا فلا صوت واطم من مكاتوب
وقوله تعالى ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عدوة كانه ولي حميم وقوله تعالى
وقيل يا رضى بلع ماءك وباسماء اقلعي لآية وقوله تعالى فكلوا اخذنا بانه فنهج من اهلنا
عليه حاصباً الآية واشياهما من آي بل اكثر القرآن حقت ما بينته من ايجاز الفاظها
وكثرة معانيها وديباجة عبارتها وحسن تالف حروفها وتلاوم كلماتها وان تحت كل لفظة
منها حملاً كثيرة وفصولاً لاجمة وعلوم مان واخر مليت الذوا وير من بعض ما استفيد منها
وكثرت المقالات والمستنبطات عنها ثم هو في سرد القصص الطوال واخبار القرون
السوالف التي تضعف في عادة الفصحى عندها الكلام ويذهب ماء البيان آية لم تامله
من ربط الكلام بعضها ببعض والقيام سرده وتناصف وجوهه كقصة يوسف عليه
السلام على طولها ثم اذا ترددت قصصه اختلفت العبارات عنها على كثرة تردها
حتى تكاد كل واحدة تنسخ في البيان صاحبها وتناصف في الحسن وجه مقابلتها والنفوس

للقوس من ترد يدها ولا معاد اقلع ادها **فصل الوجه الثاني** من اعجاز
 صورة نظمه العجيب والاسلوب الغريب المخالف لاساليب كلام العرب ومتابع
 نظرها ونثرها الذي جاء عليه ووقف مقاطع اية وانتهت فواصل كلماته اليه
 ولم يوجد قبله ولا بعد نظيره ولا استطاع احد مما تلاه شئ منه بل حارت
 فيه عقولهم وتدلته دونه احلامهم فلم يهتدوا الى مثله في جنس كلامهم
 من نثر او نظم او سجع او خيال او شعر وما سمع كلامه صلى الله عليه وسلم الوليد بن
 المغيرة وقرأ عليه القرآن رقيقا هاديا ابو جهل منكر اعليه فقال والله ما منكم احد
 اعلم بالاشعار مني والله ما يشبه الذي يقوله شيئا من هذا وفي خبره الاخر
 حين جمع قريشا عند حضور الموسم وقال ان وفود العرب ترد فاجمعوا فيه رأيا لا يكذب
 بعضكم بعضا فقالوا انقول كاهن قال والله ما هو كاهن ما هو بزم منته ولا يجمعه
 فقالوا مجنون قال ما هو مجنون ولا يخفه ولا يسوسه قالوا فنقول شاعر قال
 ما هو شاعر قد عرفنا الشعر كله تجره وهمزجه وقريضه وبسوسه ومقبوضه
 ما هو شاعر قالوا فنقول ساحر قال ما هو ساحر ولا نفثه ولا عقده قالوا فنقول
 قال ما انتم بقائلين من هذا شيئا الا وانا اعرف انه باطل وانا اقرب القول انه ساحر
 فانه سحر يفرق بين المرأ وبينه والمرء واخيه والمرء وزوجه والمرء وعشيرته
 فنفرقوا وطسوا على السبل يجذرون للناس فانزل الله تكلم في الوليد ذري وخلق
 وحيدا الايات وقال عتبة بن ربيعة حين سمع القرآن يا قوم قد علمتم اني لم اترك
 شيئا الا وقد علمته وقرأته وقلته والله لقد سمعت قولاً والله ما سمعت
 مثله قط ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالحكمة وقال النضر بن الحارث نحوه
 وفي حديث اسلام ابى ذر رضي الله عنه ووصف اخاه انيسا فقال الله سمعت
 باسعر من اخي انيس لقد ناقضتني عشر شاعر في الجاهلية انا احدهم وانه نطق

الى مكة وجاء الى ابى ذر بن جبر النبي صلى الله عليه وسلم فالت فالت الناس قال يقول
 شاعر كاهن ساحر لقد سمعت قول الكهنة فاهو يقولهم ولقد وضعت على اقران الشعر
 فلم يلتمهم وما يلتمهم على لسان احد بعدى انه شعروا انه لصادق وانهم كاذبون والاختيار
 في هذا صحيحه كثيرة والاعجاز بكل واحد من النوعين لا يحازر والبلاغة بذاتها والادب
 الغريب بذاته وكل واحد منهما نوع اعجاز على التحقيق لم تقدر العرب على الاتيان بهما
 احدهما اذ كل واحد منهما خارج عن قدرتها مما يربط فصاحتها وكلامها الى هذا ذهب غير واحد
 من ائمة المحققين وذهب بعض المتقدمين الى ان الاعجاز في مجموع البلاغة والاسلوب وان
 على ذلك بقول تسمية الاسماع ونقر منته القلوب والصحيح ما قدمناه والعلم بهذا كله ضرورة
 وقطعا ومن تفتن في علوم البلاغة وان هف خاطره ولسانه ادب هنر الصنائع الخفيف
 عليه ما قلناه وقد اختلف ائمة اهل السنة في وجه عجزهم عنه فاكثرهم يقول انه
 ما جمع في قوة جزالته ونصاعة الفاظه وحسن نظمه وايجازه ويدع تاليفه والى
 لا يصح ان يكون في مقدور البشر وان من باب الخوارق والمنتحة عن قدر الخلق عليها كما جاء
 الموق في قلب العصا وبسبح الحصا وذهب الشيخ ابو الحسن الى انه مما يمكن ان يدخل مثل تحت
 مقدور البشر ويقدرهم الله تعالى عليه ولكنه لم يكن هذا ولا يكون فمنعهم الله تعالى عن هذا
 وعجزهم عنه وقال جماعة من صحابه وعلى الطريقين فعجز العرب عنه ثابت واقامة الحجج
 عليهم بما يصح ان يكون في مقدور البشر وتحذيرهم بان ياتوا بمثله قاطع وهو ابلغ في العجز
 واهرى بالتقريع والاحتجاج بمجى بشر مثلهم بشئ ليس من قدرة البشر لانهم وهو ابهر اية
 واقع دلالة وعلى كل حال الفاتوا في ذلك عمقا بل صبروا على الجلاء والقتل وتجرعوا كأس
 الصغار والذلوكانوا من شموخ الانف وابانة الضيم بحيث لا يؤثر ذلك اخيارا
 ولا يرضونه الا اضطرارا ولا بالمعارضة لو كانت من قدرهم والشغل بها هون عليهم
 واسرع بالنتج وقطع العذر واقام الخصم لديهم وهم من هم قدرة على الكلام وقدرته في المعرفة

جميع الانام وما منهم الا من جهدهم واستنفد ما عندهم في اخفاء ظهوره واظهار
نوره واجلوا في ذلك خبيثة من بنات شفاهم ولا اتوا بنطقة من معين مياهم مع طوبى
الامد فكرة العبد ونظا هر لوالد وما ولد بل بالسوا فابيسوا ومنعوا فانقطعوا فهذا
نوعا من اعجاز **فصل الوجه الثالث** من الاعجاز ما انطوى عليه من الاخبار
بالمعنيات وما لم يكن ولم يقع فوجد كما ورد على الوجه الذي اخبر بقوله تعالى قد دخلن
المسيح الحرام ان شاء الله امني وقوله تعالى وهم من بعد غلبهم سيغلبون وقوله تعالى
يظهره على الدين كله وقوله تعالى وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم
الاية وقوله تعالى ادباه نصر الله والفتح الى اخرها فكان جميع هذا كما قال فغلبت الروم
فارس في بضع سنين وقد دخل الناس في الاسلام فواجبا فامات عليه الصلوة واستدفا
وفي بلاد العرب كلها موضع لم يدخله الاسلام واستخلف المؤمنون في الارض وكان
فيها دينهم وملكهم ياها من اقصى المشارق الى اقصى العارب كما قال صلى الله عليه وسلم زينت
الى الارض فارس مشارقها ومغاربها وسيلع ملك امتي ما زوى لي منها وقوله تعالى انما نحن
ترينا الذكر واننا له لخالقون فكان كذلك لا يكاد يعد من سعي في تغييره وتبديل محكمه
من المحدث والمعتلة لا سيما القرامطة فاجمعوا كيدهم وحولهم وقوتهم ليوم يتفاح على خمس
مائة عام فما قدوا على اطفاء شئ من نوره ولا تعين كلمة من كلامه ولا تشيكة المسلمين
في حرف من حروفه والحمد لله ومنه قوله تعالى سيهزم الجمع ويولون الدين وقوله تعالى قالوا هم
يعذبهم الله يا ايديكم الاية وقوله تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى لاية وقوله تعالى انهم
الا اذى وان يقاثلوكم الاية فكان كل ذلك وما فيه من كشف اسرار المنافقين واليهود
ومقاتلهم وكذبهم في طغفهم وتقريرهم بذلك كقوله تعالى ويقولون في انفسهم لو لا عدونا
الله بما نقول وقوله تعالى يخفون في انفسهم ما لا يبذون لك الاية وقوله تعالى من الذين هادوا
سماعون الكذبة الاية وقوله تعالى من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه الى قوله في الدين

وقد اصابه ما قدر الله واعتقد المؤمنون يوم بدر وما بعدكم احدي اطافتين
انها لكم وتودون وان غير ذات الشوكه تكون لكم ومنه قوله تعالى انا كهينا لك المستهزئين
ولما نزلت بشر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اصحابه بان الله تعاهاه ايام وكالمستهزئين
نفر ايمكة ينفرون الناس عنه ويؤذونه فهلكوا وقوله تعالى والله يعصمك من الناس
فكان كذلك على كثرة من رام ضره وقصد قتله والاخبار بذلك معرفة صحيحة **فصل**
الوجه الرابع ما انبأ به من اخبار القرون السالفة والامم البائدة والشرع الدائرة
فما كان لا يعلم منه القصة الواحدة الا الفذ من اخبار اهل الكتاب الذي قطع عمره في تعلم
ذلك فيورده النبي صلى الله عليه وسلم على وجهه وبأقرب نصه فيعترف العالم بذلك
بصحة وجدقه وان مثله لم يناله بتعليم وقد علموا انصلى الله عليه وسلم حتى لا يقر ولا يكتب
ولا اشتغل بمدارسة ولا منافسة لم يعين عنهم ولا جهل حاله احد منهم وقد كان اهل
الكتاب كثيرا ما يسئلون صلى الله عليه وسلم عن هذا فينزل عليه من القرآن ما يتلو عليهم
منه ذكر القصة الانبياء مع قومهم وخير موسى والخضر ويوسف واخوته وصحابة
الكهف وذى القرنين واليمان وابنه واشباه ذلك من الانبياء والقصص وبدا الخلق
وما في التوراة والانجيل والرتور وصحفا برهم وموسى فاصدقه فيه العلماء بها
ولم يقدروا على تكذيب ما ذكر منها بل ادعوا لذلك من موقوف امن بما سيقوله من خير
ومن شق معاند حاسد وقع هذا فلم يحك عن واحد من النصارى واليهود على سنة عدل ايام
له وحرصهم على تكديبه وطول احتجاجة عليهم بما في كتبهم وتقريرهم بما انطوت عليه
مصاحفهم وكثرة سؤالهم له صلى الله عليه وسلم وتعنينهم ياه عن اخبار انبيائهم
واسرار علومهم ومستودعات سيرهم واعلامه لم تمكنهم شرابهم ومضمنات كتبهم
مثل سؤالهم عن الروح وذى القرنين واصحاب الكهف وعيسى وحكم الرجم وما حرم اسرائيل
على نفسه وما حرم عليهم من الانعام ومن طبيبات كانت احلت لهم فحرمت عليهم ببغيتهم

وقوله تكادك مثلهم في التورية ومثلهم في الانجيل وغير ذلك من امورهم التي نزل فيها
القران فاجابهم وعرفهم بما اوحى اليه من ذلك انه انكر ذلك او كذب به بل اكثرهم صرح
بصحة نبوته وصدوق مقالته واعترف بعناده وحسد اياه كاهل نجران وابن صوران
وابني اخطب وغيرهم ومن باهت في ذلك بعض المباهمة وادعى ان فيما عندهم من ذلك
لما حكاه مخالفة دعي الى قامة حجته وكشف دعوته فقيل له فأتوا بالتوراة التي فيها
ان كنتم صادقين الى قوله الظالمين ففرع وتخرج دعي الى احضار ما يمكن غير ممنوع من معرف
بما حكاه وتوافق يلقى على فضيحه من كتابه بينه وبين يوشن ان واحدا منهم اظهر خلاف قوله
من كتبه ولا ابدى صحفا ولا سقيما من صحفه قال الله تكافوا اهل الكتاب فداءكم رسولنا
بينكم كما كنتم تخفون من الكتاب ويعفون كثيرا لا يتبين **فصل هذه الوجوه الاربعة**
من اعيان بيته لانتزاع فيها ولا مزية ومن الوجوه الاربعة البيته في اعيان من غير هذه
الوجوه اي وردت بتعجيز قوم في قضايا واعلامهم انهم لا يفعلون بها فاصولوا ولا قدروا على
ذلك لقوله لليهود قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة مردون الناس الآية
قال ابو اسحق الزجاج في هذه الآية اعظم حجة واظهر دلالة على صحة الرسالة لانه قال
لهم فتمتوا الموت واعلم انهم لن يتموه ابدا فليتموه واحدا منهم وعن النبي صلى الله عليه
وسلم والذي نفسي بيده لا يقولها رجل منهم الا غص بريقه يعني يموت مكانه فصرخ بهم الله تكافوا
عن يمينه فخرجهم ليظهر صدق رسوله صلى الله عليه وسلم وحجة ما اوحى اليه اذ لم يتم احد
منهم وكانوا على تكديبه لحرصهم وقدرها واكن الله يفعل ما يريد فظهرت بذلك معجزته
وبانت حجته صلى الله عليه وسلم صلاة دأمة الى قيام الساعة قال ابو محمد الاصمعي
من اعجابهم انه لا يوجد منهم جماعة ولا واحد من يوم امر الله بذلك بيته صلى الله
عليه وسلم يقدم عليه ولا يجيب اليه وهذا موجود مشاهدا لمن اراد ان يمتحنه منهم
وكذلك آية المباهمة من هذا المعنى حيث وقد عليه اساقفة نجران وابوا الاسلام فانزله

الله تكافوا آية المباهمة بقوله فمن حاجك فيه الآية فامتنعوا منها ورضوا باداء الجزية
وذلك ان العاقب عظيمهم قال لم قد علمتم انه نبي وانتم ما الاعن قومنا نبي قط فبقي كبيرهم
ولا صغيرهم ومثله قوله تكافوا ان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا الى قوله فان لم تفعلوا
ولن تفعلوا فاجبرهم انهم لا يفعلون كما كان وهذه الآية ادخل في باب الاخبار عن العيب
واكثر فيها من التعجيز ما في التي قبلها **فصل ومثله الرقعة التي تلحق قلوب سامعية** **سبعون**
عند سماعه والهيبة التي تعتبرهم عند تلاوته لقوة حاله وانا فاة حطره وهي على
المكذابين باعظم حتى كانوا يستشقون سماعه ويريدونهم نفورا كما قال الله تكافوا ويؤذون فقط
لكراهتهم له ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن صعب مستصعب على من كرهه وهو
الحكم واما المؤمن فلا تزل الروعة به وهيبة آياه مع تلاوته وتوليده انجذابا الى كسبه
هشاشة لميل قلبه اليه وتصديقه به قال الله تكافوا نقشقر منه بطور الذين يحسنون انهم
ثم تليين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وقال تكافوا نزلنا هذا القرآن على جيل الانية وقيدل
على ان هذا شئ خص به انه يعترى من لا يفهم معانيه ولا يعلم تفاسيره كما روى عن نصرته
انه من يقارئ فوقه يبكى ففيل له ثم بيكيت قال السجوا والتنظم وهذه الرقعة قد اعترت
جماعة قبل الاسلام ويعتد فيهم من اسلم بها لاول وهلة وآمن به ومنهم من كفر حتى
في الصحيح عن جبير بن مطعم رضخ الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب
بالطور فلما بلغ هذه الآية ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون الى قوله المصيطرون كما
قيل ان طير وفي رواية اخرى ذلك اول ما قرأ الايمان في قلبي وعن عتبة بن ربيعة انه
كلم النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به من خلا وقومه فلما علمهم ثم فصلت الى قوله عاقبة
مثل صاعقة عاد وثمود فامسك عتبة بيده على فم النبي صلى الله عليه وسلم وناشده
الرحم ان يكف عنه وفي رواية يفعل النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ وعتبة مصغ ملق يديه
خلف ظهره معتمدا عليها حتى انتهى الى التبيدة فسجد النبي صلى الله عليه وسلم وقام عتبة

لا يدري بما يرجع ويرجع الى اهله ولم يخرج الى قومه حتى اتوه فاعتذروا لهم وقالوا لله
لقد كننا بكلام والله ما سمعت اذناى بمثله قط فما ادريت ما اقول له وقد حكي
عن غير واحد من ادم معارضته انه اعترته روعة وهيبة كعبها عن ذلك فحكي ان ابن
المقفع طلب ذلك ورامه فشرع فيه فمر بصبي يقرأ وقيل بالارض بلع ماءك وباسماء
اقلي في جمع ومحى ما قد عمل وقال شهد ان هذا لا يعارض وما هو من كلام البشر وكان
من اوضح اهل وقته وكان يجيى بحكم القرآن يبلغ الاندلس في زمانه فحكي انه رام شيئاً
من هذا فظفر في سورة الاخلاص ليحذو على مثلها وينسج بزعه على منوالها فان اعترته
خشية ودرجة حملته على التوبة والابانة **فصل** ومن وجوه اعجاز المعجزة كونه اية
باقية لا تعدم ما بقيت الدنيا مع تكفل الله بها بحفظه فقال انما نحن نزلنا الذكر وانما
له حافظون وقال تعالى اياته الباطل من يد يد ولا من خلفه وسائر معجزات الانبياء
عليهم الصلوة والسلام انقضت بانقضاء اوقاتها فلم يبق الا خبرها والقران العزيز
الباهرة اياته الظاهرة معجزاته على ما كان عليه اليوم مدة خمس مائة عام وخمس وثلاثين
سنة لا تزال وله الى وقتنا هذا حجة قاهرة ومعارضته ممتنعة والاعصار كلها
طائفة باهل البيان وحجة علم اللسان وائمة البلاغة وقرسان الكلام وجهابذة
البراعة والمخلف فيهم كثير والمعادى للشرع عتيد فما منهم من اى شئ يؤثر في معارضته
ولا الفكتين في مناقضته ولا قدر فيه على مطعن صحيح ولا قدح المتكلف من ذهنه
في ذلك الا يزيد شبح بل الماثور عن كل من رام ذلك القافه في العجز يديه وان تكوّن
على عقبيه **فصل** وقد عد جماعة من الائمة ومقلدى الامة في اعجازه وجوها كثيرة منها
ان قارئه لا يملأه وسامعه لا يملأه بل لا يتكلم على تلوته وتزيد حلاوة وترديده يوجب
له محبة لا تزال غضا طويلاً وغيره من الكلام ولو بلغ في الحسن والبلاغة مبلغه يمل مع
الترديد ويعادى اذا عيد وكما بنا يستلذه في الخلق ويوشن تلوته في الانما وسواه

من الكتب لا يوجد فيها ذلك حتى احداث اصحابها لحوياً وطرفاً يستجلبون بتلك اللحن
تنشيطهم على قراءتها وهذا وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم القران بانه لا يخلق
على اثره الرد ولا تنقض عبره ولا تنقض عجايبه هو الفصل ليس بالهزل لا يشيع منه العلماء
ولا ترغيبه لاهواء ولا تلتبس به الالسة هو الذي لم تنته لجن جن سمعته ان قالوا انا
سمعنا قراناً عجيباً يهدى الى الرشاد فامنا به ومنها جمعة لعلوم ومعارف لم تعهد العرب
عامة ولا محمد صلى الله عليه وسلم قبل نبوته خاصة بمعرفة ولا القيام بها ولا يحيط بها
احد من علماء الامة ولا يشتمل عليها كتاب من كتبهم فجمع فيه من بيان علم الشريعة والتنبية على
طرق الحج العقليات والرد على فرق الامة ببراهين قوية وادلة بينة سهلة الالفاظ
موجزة المقاصد رام المتخذ لقون بعد ان ينصبوا ادلة مثلها فلم يقدروا عليها كقولها كما
اوليس الذي خلق السموات والارض يقادر على ان يخلق مثلهم وقال يحيى الذي انشأها اول
مرة ولو كان فيها الهمة الا الله لفسدت الى ما حواه من علوم السيرة والنباء الامة والمواعظ
والحكم واخبار الازمان والاشارة ومحاسن الادب والتشيم قال الله جل اسمه ما فرطنا في الكتاب
من شئ وترانا عليك الكتاب بيننا لكل شئ ولقد ضربنا للناس في هذا القران من كل مثل
وقال صلى الله عليه وسلم ان الله انزل هذا القران امراً وزجراً وستة خالية ومثلاً ومضروباً
فيه نياؤكم وخبر ما كان قبلكم ونياً ما بعدكم وحكم ما بينكم لا يخلق طول الرد ولا
تنقض عجايبه ولا يخلق هو الحق ليس بالهزل من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن حكم
به فليج ومن قسم به اقسط ومن عمل به اجر ومن تمسك به هدى الى صراط مستقيم ومن
طلب الهدى من غيره اضله الله ومن حكم بغيره قصمه الله هو الذكر الحكيم والتور المبين
والصراط المستقيم وجعل الله للمتقين والشفاء لنا فاع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه
ولا يعوج فيقوم ولا يزعج فيستعجب ولا تنقض عجايبه ولا يخلق على كثرة الرد ونحوه
عن ابن مسعود رضي الله عنه لا يشأن فيه نباء الاولين والآخرين

وفي الحديث قال الله تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم انى منزل عليك توباة حديثه تفتح
 بها عيننا عينا واذا انا صمتا وقلوبا غلغا فيها ينابيع العلم وفهم الحكمة وبيع القلوب
وعن كعب بن جراح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان هذا القرآن فانه فهم العقول وقبور الحكمة وقال الله تعالى ان هذا
 القرآن نقص على بني اسرائيل الذي هم فيه يختلفون وقال الله تعالى هذا بيان للناس وهدى
 للايتبع فيه مع وجازة الفاظه وجموع كماله اضعاف ما في الكتب قبله التي الفاظها
 على اضعاف منه مرات **ومنها** جمعه فيه بين الدليل والمدلول وذلك انه احتج بنظم
 القرآن وحسن رصفه وايجازه وبلاغته واثناء هذه البلاغة امره ونهيه ووعد
 وعيده فالتالى به يفهم موضع الحجية والتكليف معا من كلام واحد وسورة منفردة
ومنها ان جعله في حيز المنظوم الذي لم يعهد ولم يكن في حيز المنثور لان المنظوم
 اسهل على التفسير واوعى للقلوب واسمح في الاذان واحلى على الافهام فالتالى له اميل
 والاهواء اليه اسرع **ومنها** تيسيره على حفظه لتعليمه وتقريبه على متحفظه قال
 الله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكريه من مذكر وسائر الاحكام لا يحفظ كتبها الواحد
 منهم فكيف الجاهل على مرور السنين عليهم والقران ميسر حفظه للعلماء في اقرب
 مدة **ومنها** مشاكلة بعض اجزائه بعضها وحسن ابتداء انواعها والتيام اقسامها
 وحسن التلخيص من قصة الى اخرى والخروج من باب الى غيره على اختلاف معانيه ونفسا
 السورة الواحدة على امر ونهى وخبر واستخبار ووعده وعيد واثبات نبوة وتوحيد
 وتقدير وتريخ وتاريخ وتاريخ وتاريخ وتاريخ وتاريخ وتاريخ وتاريخ وتاريخ وتاريخ
 اذا اعتوره مثل هذا ضعفت قوته ولان جراته وقل رفته وتقلقت الفاظه
 فتامل اول **ص** وما جمع فيها من اخبار الكفار وشقاقهم وتقريعهم باهلاك القرون
 من قبلهم وما ذكر من كذبتهم لمحمد صلى الله عليه وسلم وتجبهم مما اتى به القرون من
 عن اجتماع ملههم على الكفر وما ظهر من الحساد وكلامهم وتجبهم وتوبتهم وعيدهم

بخبري الدنيا والاخرة وكذب الامم قبلهم واهلاك الله لهم ووجدهم هولا مثل
 مصابهم وتصبير النبي صلى الله عليه وسلم على اذاهم وتسلية بكل ما تقدم ذكره ثم
 اخذ في ذكر داود وقصص الانبياء عليهم الصلوة والسلام كل هذا في اوجز كلام
 واحسن نظام **ومنها** الجملة الكثيرة التي انطوت عليها الكلمات القليلة وهذا كله وكثير مما
 ذكرنا انه ذكر في اعجاز القرآن في وجوه كثيرة ذكرها الائمة لم تذكرها اكثرها داخل
 في باب بلاغته فلا يخفى ان تعدد فقرات في اعجازه الا في باب تفصيل فنون البلاغة
 وكذلك كثير مما قد منا ذكره عنهم بعد في خواصه وفضائله لا اعجاز وحقيقة الاعجاز
 الوجوه الاربعة التي ذكرناها فليعلم عليها وما يدها من خواص القرآن وعجايبه التي
 لا تنقض وباللغة التوفيق وهو المستعان **فصل** في انشاق القمر وحسن الشمس قال الله تعالى ان
 الساعة وانشق القمر وان يروا آية يهرضوا ويقلوا سحر مستمر اخبرنا ابو قحافة انشاقه بلفظ
 الماضي وعراض الكفرة عن اياته واجمع المفسرون واهل السنة على وقوعه **اخبرنا** الحسين بن
 محمد الحافظ من كتابه **قال حدثنا** القاضي سراج بن عبد الله الاصبلي **قال حدثنا** المروزي **قال**
حدثنا الفربري **قال حدثنا** البخاري **قال حدثنا** مسددة **قال حدثنا** يحيى عن شعبة
 وسفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن ابي عمر عن ابن مسعود رضي الله عنه قال انشق القمر
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرقت فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وفي رواية مجاهد ونحو مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعض
 طرق الاعمش عنى ورواه ايضا عن ابن مسعود الاسود وقال حتى رايت الجبل بين فرقتي القمر
 ورواه عنه مسروق انه كان بككة وراذ فقال الكفار قريش سحوم ابن ابي كبشة فقال رجل منهم
 ان محمدا ان كان سحر القمر فانه لا يبلغ من سحره ان يسحر الارض كلها فاسئلوا من ياتكم من بلاد اخر
 هل راوا هذا فاتوا فاسئلوا فاجابوهم وهم انهم راوا مثل ذلك وحكى السمرقندي عن الضحاك نحو
 وقال فقال ابو جهل هذا سحر فابعثوا الى اهل الافاق حتى ينظروا اراوا ذلك ام لا فاجابوهم

اهل الافاق انهم رآوه منشقاً فقالوا يعني الكهان هذا سحر مستمر ورواه ايضا
عن ابن مسعود علقه فهو لاء الاربعة عن عبد الله بن مسعود وقد رواه غير ابن
مسعود كما رواه ابن مسعود منهم اسر قبا بن عباس بن عمر وحذيفة وعلى وجبير بن
مطعم فقال على من رواية الى حذيفة الارجح انشق القمر ونحن مع النبي صلى الله
عليه وسلم وعن انس رضي الله عنه سأل اهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم ان يريهم ليلة
فاراهم انشقاق القمر فرفقوا حتى رأوا احراباً بينهم ما رواه عن انس فنادة وفي رواية
معر وغيره عن فنادة عنه اراهم القمر مرتين انشقاقه فنزلت اقربت لئلا ينشق
القمر ورواه عن جبير بن مطعم ابنه محمد بن جبير بن محمد ورواه عن ابن عبد
عبد الله بن عبد الله بن عتبة ورواه عن ابن عمر مجاهد ورواه عن حذيفة ابو عبد
الرحمن السلمي ومسلم بن ابى عمران الازدي واكثر طرق هذه الاحاديث صحيحة والاية
مصرحة ولا يلفت الى اعتراض حذول بانه لو كان هذا لم يخف على اهل الارض
اذ هو شئ ظاهر لجميعهم اذ لم ينقل لنا عن اهل الارض انهم رصده تلك الليلة فلم يرو
انشقاقه ولو نقل لنا عن اهل الارض انهم رصده تلك الليلة لم يرو
القمر في حد واحد لجميع اهل الارض فقد بطل على قوم قبل ان يطلع على اخرين وقد يكون
من قوم بضلة ما هو من مقابلهم من قطار الارض او يحول بين قوم وبينه سحاب وجبال
ولهذا نجد الكسوف في بعض البلاد دون بعض وفي بعض اجزئية وفي بعضها كلية
وفي بعضها لا يعرفها الا المدعون لعلها ذلك تقدير العزير العليم واية القمر كانت ليلا
والعادة من الناس بالليل الهدوء والسكون ويجاف الابواب وقطع التصرف ولا يكاد
يعرف من امور السماء شيئاً الا من رصده ذلك واهتليله ولذلك ما يكون الكسوف القمري
كثيراً في البلاد واكثرهم لا يعلم به حتى يجبر وكثيراً ما يحدثت لتفتت عجائب يشاهدونها
من انوار ونجوم طلوع عظام تظهر في الاجبان بالليل في السماء ولا علم عند احد منها

وخرج الطحاوي في مشكل الحديث عن اسماء بنت عميش رضي الله عنها من طريقين ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يوحى اليه ورأسه في حجر على رضي الله عنه فلم يصل العصر حتى غربت
الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصليت يا علي قال لا فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم ان كان في طاعتك وطاعة رسوله فارد عليه الشمس شرها قالت اسماء فانيها
غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت ووقفت على الجبال والارض وذلك بالضهباء في خيبر
قال وهذا الحديثان ثابتان وروايتهما ثقات وحكى الطحاوي ان احمد بن صالح كان يقول
لا ينبغي لمن سبيله العلم التخلف عن حفظ حديث اسماء لانه من علاما النبوة وروى
يونس بن بكير في زيادة المغازي في روايته عن ابن اسحق لما اسرى بالنبي صلى الله عليه
وسلم واخبر قومه بالرفقة والعلامة التي في العير قالوا متى تجيء قال يوم الاربعاء فلما كان
ذلك اليوم اشرفت قرين بن نظرون وقد ولى النهار ولم تجيء فلما دعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فريده في النهار ساعة وجست عليه الشمس **فصل** في نبع الماء من بين اصعابها
وكثيره ببركته صلى الله عليه وسلم اما الاحاديث في هذا فكثيرة جداً روى حديث
نبع الماء من بين اصابعه صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة منهم انس وجابر وابى مسعود
رضي الله عنهم جميعين **حدثنا** ابو اسحق ابراهيم بن جعفر الفقيه رحمه الله بقرائه في عليه **حدثنا**
القاضي عيسى بن سهل **حدثنا** ابو القاسم حاتم بن محمد قال **حدثنا** ابو عمر بن الفخار قال **حدثنا**
ابو عيسى قال **حدثنا** عبيد الله قال **حدثنا** يحيى قال **حدثنا** مالك عن اسحاق بن عبد الله
ابن ابى طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت
صلوة العصر فالتسل الناس ماء للوضوء فلم يجدوه فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء
فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك لانا يدنا وامر الناس ان يتوضؤوا منه قال
فرايت الماء ينبع من بين اصابعه فوضوا الناس حتى توضؤوا من عند اخرهم ورواه ايضا
عن انس فنادة وقال باناء فيه ماء يغمر اصابعه ولا يكاد يعرفوا لكم كنتم قال زهاء ثلثمائة

وفي رواية عنه وهم بالزوراء عند الشوق ورواه ايضا حميد وثابت والحسن عن انس
وفي رواية حميد قلت كم كانوا قال ثمانين وخمسة عن ثابت عنه وعنه ايضا وهم نحو
من سبعين رجلا واما ابن مسعود رضي الله عنه ففي الصحيح عنه من رواية علقمة بينما
نحو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس معنا ماء فقال لنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم اطلبوا من معه فضل ماء فافقوا في ماء فضبه في اناء ثم وضع كفه فيه فجعل الماء ينبع
من بين اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح عن سالم بن ابي الجعد عن جابر عطف
الناس يوم الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة فوضا رسول الله
صلى الله عليه وسلم منها واقبل الناس نحوه وقالوا ليس عندنا ماء الا ما في ركوتك فوضع
رسول الله صلى الله عليه وسلم يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين اصابعه كما مثال العيون
وفيه فقلت كم كنتم قالوا ثمانمائة الف كانا خمس عشرة مائة وروى مثله عن انس
عمر جابر وفيه انه كان بالحديبية وفي رواية الوليد بن عباد بن ابي الصامت عنه في حديث
مسلم الطويل في ذكر غزوة بواط قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جابر نادوا
وذكر الحديث بطوله وانتم يجدوا الاقطة في غزاة شيب فاتي به النبي صلى الله عليه وسلم
فغزاه وتكلم بشيء لا ادرى ما هو قال ناد بجفنة الراكب فاتيتم بها فوضعتها بين يديه
وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم بسط يده في الجفنة وقرق اصابعه وصب جابر عليه
وقال بسم الله قال فرأيت الماء يفور من بين اصابعه ثم قارت الجفنة واستدارت حتى امتلأت
وامر الناس بالاستسقاء فاستقوا حتى رءوا فقلت هل بقي احده حاجة فرفع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يده من الجفنة وهي ملأى وعن الشعبي في النبي صلى الله عليه وسلم في بعض
اسفاره يا ذاق ماء وقيل ما معنا يا رسول الله ماء غيرها فسكبها في ركوة ووضع
اصبعه وسطها وغمسها في الماء وجعل الناس يحيون ويتوضون ثم يقومون قال البراء
وفي باب عن عمران بن حصين ومثل هذا في هذه المواطن الحفلة والجمع الكثيرة لا تنطرق

التهمة الى المحدثين لانهم كانوا اسرع شئ الى تكذيبه لما جلت عليه النفوس
من ذلك ولانهم كانوا ممن لا يسكت على باطل فهو لا قدر فها هذا واشاعوه ونسبوا
حضور الجاهل الكثير الغفيرة ولم ينكر احد من الناس عليهم ما حدثوا به عنهم اتم فعلوه
وشاهدوا فصارت كصدى جميعهم لهم **فصل** وما يشبه هذا من معجزة صلى الله عليه
وسلم تغيير الماء ببركته وابعائه غمسه ودعوته فما روى مالك في الموطأ عن معاذ
ابن جبل رضي الله عنه في قصة غزوة تبوك واتهم وردوا العين وهي تبصن شئ
من ماء مثل الشراك ففرغوا من العين بايديهم حتى اجتمع في شئ ثم غسل رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيه وجهه ويديه واعاده فيها فحرت بماء كثير فاستقى الناس
قال في حديث ابن اسحق فاحرق من الماء ما له حس كحس الصواعق ثم قال يوشك
يا معاذ ان طالت بك حياة ان ترى ما ههنا قد ملأ جنانا وفي حديث البراء وسلة
ابن الاكوع وحديثه اتم في قصة الحديبية وهم اربع عشرة مائة وبرزها لترك
خمس اشاة فترحناها فلم تترك فيها اقطرة ففعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
على جباها قال البراء واتي بدلو منها فيصق ودعا وقال سلة فاما دعا واما بصق
فيها فاشتقاروا وانفسهم وركابهم وفي غيرها تين الروايتين في هذه القصة من طريق
ابن شهاب في الحديبية فاخرج سهما من مكانه فوضع في قعر قلب ليس فيه ماء فروى
الناس حتى ضربوا بعطن وعن ابي قتادة رضي الله عنه وذكر ان الناس شكوا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم العطش في بعض اسفاره فدعا بالمياضة فجعلها في ضبته ثم التقم فيها
قاله اعلم ففت فيها ثم لا فشراب الناس حتى رءوا وملاوا واكلنا معهم فبيل الى انها كما
اخذها بنى وكانوا اثنين وسبعين رجلا وروى مثله عمران بن حصين وذكر الطبري حديث
ابي قتادة على غير ما ذكره اهل الصحيح وان النبي صلى الله عليه وسلم خرج بهم ممدلا لاهل
موتة عندما بلغه قتل الامراء وذكر حديثا طويلا فيه معجزات وايات النبي صلى الله عليه وسلم

وفيه اعلامهم انهم يفقدون الماء في غده وقد كرهت الميضاة قالوا لقوم زهاء ثلاث
 مائة وفي كتاب مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لا يبي قنادة احفظ على ميضاتك فانه
 سيكون لها نسا وذكركم ومن ذلك حديث عمران بن حصين عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه
 وسلم واصحابه عطش في بعض اسفارهم فوجه رجلين من اصحابه فاعلمهما انهما يجدان امرأة
 بمكان كذا معها يعير عليه فزادتا ان الحديث فوجداهما واتيها الى النبي صلى الله عليه
 وسلم فجعل في اناء من مزاديتها وقال فيه ما شاء الله ان يقول ثم اعاد الماء في المزادتين
 ثم فتح غزاليهما وامر الناس فملوا اسقيتهم حتى لم يدعوا شيئا الا ملوه قال
 عمران ويخيل لي انهما لم تزد الا الاملاء ثم امر فجمع للمرأة من الازواد حتى ملوا ثوبها
 وقال اذهبي فانما لناخذ من مائك شيئا ولكن الله سقانا الحديث بطوله وعن سلمة بن الاكوع
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هل من وضوء فجاه رجل ياد اوق فيها نطفة فاقول
 في قريح فتوضا ناكلنا ندغفقه دغفقه اربع عشرة مائة وفي حديث عمر رضي الله عنه
 في جيش العسرة وذكر ما اصابهم من العطش حتى ان الرجل يلتمس ليعيره فيعصر فرثه فيشربه
 فرغب ابو بكر رضي الله عنه الى النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء فرفع يديه فلم ير جمعها
 حتى قالت السماء فانسكت فلقوا امامهم من انية فلم يجاوزوا العسكر وعن عمرو بن شعيب
 ان اباطال قال للنبي صلى الله عليه وسلم وهو رديفه بندي الحجاز عطشت وليس عندي
 ماء فترى النبي صلى الله عليه وسلم وضرب يده في الارض فخرج الماء فقال اشرب
 والحديث في هذا الباب كثير ومنها الاجابة بدعاء الاستسقاء وما جاتسه **فصل**
 ومن معجراته صلى الله عليه وسلم تكثير الطعام ببركته ودعاء **حدثنا القاض**
الشهيد ابو علي رحمه الله حدثنا العذري حدثنا الرازي حدثنا الجلودي حدثنا
ابن سفيان حدثنا مسلم بن الحجاج حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن ابي عمير حدثنا
معاقل بن الزبير عن جابر رضي الله عنه ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم يستطعمه

فاطعه شطر وسق شعير فما زال ياكل منه وامرته وضيغه حتى كاله فاتي النبي
 صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال لولم تكله لاكلتم منه ولقام بكم ومن ذلك حديث
 ابي طلحة المشهور واقطاعه صلى الله عليه وسلم ثمانين وسبعين رجلا من اقراص
 من شعير جاء بها النس تحت يد اي ابطه فامر بها ففتت وقال فيها ما شاء الله
 ان يقول وحديث جابر في اطعامه صلى الله عليه وسلم يوم الخندق قال رجل من اصحاب
 شعير وعناق وقال جابر فاقسم بالله لاكلوا حتى تركوه واخرجوا وان برمتنا لتعظ
 كما هي وان عجبتنا ليجز وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوت في العين والبرمة
 وبارك رواءه عن جابر سعيد بن ميناء وايمى وعن ثابت مثله عن رجل من الانصار
 وامرته فلم يسمها قال لحيى بمثل الكف فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يبسطها في الاناء ويقول ما شاء الله فاكل منه من في البيت والحجرة والدار وكان
 ذلك قد امتلاء ممن قدم معه صلى الله عليه وسلم لذلك وبقي بعد ما شبعوا مثل
 ما كان في الاناء وحديث ابي ايوب الانصاري انه صنع لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولابى بكر رضي الله عنه من الطعام زهاء ما يكفيهما فقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم ادع ثلاثين من اشراف الانصارى فدعاهم فاكلوا حتى تركوه ثم قال ادع
 ستمين فكان مثل ذلك ثم قال ادع سبعين فاكلوا حتى تركوه وما خرج منهم احد حتى
 اسلم وباع قال ابو ايوب الانصاري رضي الله عنه فاكل من طعامي مائة وثمانون رجلا
 وعن حمزة بن جندب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم يقصعة فيها لحم فقبوها
 من غدق حتى الليل يقوم قوم ويقعد اخرون ومن ذلك حديث عبد الرحمن بن ابي بكر
 رضي الله عنهما كما مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين ومائة وذكر في الحديث انه عجن
 صاع من طعام وصنعت شاة فشوى سواد بطنها ثم قال وايم الله ما من اثنين ولما
 الا وقد خاله حزة من سواد بطنها ثم جعل منها قصعين فاكلنا اجمعون وفضل

في القصةين فحمله على البعير ومردك حديث عبد الرحمن بن ابي عمير الانصاري عن ابيه
ومثله لسلمة بن الاكوع وابي هريرة وعمر بن الخطاب رضي الله عنهم فذكروا محضه اصاب
الناس مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض معانيه فلهذا بقية الانوار فجاء الرجل
من الطعام وفوق ذلك واعلام الذي انى باضاع من التمر فجمعه على طبع قال سيرة فخرية
كربضة العنز ثم دعا الناس يا وعينهم فاقب في الجيش وعاء الاملوه وبقي منه **وقال ابو هريرة**
رضي الله عنه امرني النبي صلى الله عليه وسلم ان ادعوه اهل الصفة فبعيتهم حتى جمعتهم
فوضعت بين يدينا صحفة فاكتنا ما شئنا وفرغنا وهي مثلها حين وضعت الا ان
فيها اثر الاصابع **وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه** جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بن عبد المطلب وكانوا اربعين منهم قوم ياكلون الخدعة ويشربون الفرو فوضع لهم مذقا
من طعام فاكلوا حتى شبعوا وبقي كما هو ثم دعا بعن فشرىوا حتى روي وبقي كما يشرب
وقال انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم حين بنى احرار ان يدعوه
فوما ستاهم وكل من لقيت حتى امتلاء البيت والحجرة وقدم لهم ثورا فيه قدر مده
من تمر جعل حيسا فوضعه قدامه وعشم ثلاث اصابعه وجعل القوم يتعدون ويترجون
وبقي الثور نحو ما كان وكان القوم احدى او اثنين وسبعين وفي رواية اخرى هذه القصة
او مثلها ان القوم كانوا ثلثة مائة وانهم اكلوا حتى شبعوا وقالوا ان رفع فلا ادرك
حين وضعت كانت اكرام حين رفعت وفي حديث جعفر بن محمد عن ابيه عن علي
رضي الله عنه ان فاطمة رضي الله عنها طبخت قدرا لغداؤها ووجهت عليا رضي الله عنه
الى النبي صلى الله عليه وسلم ليتعدى معهما فامرهما فعرفت منها الجميع لئلا تضحك
ثم عرفت له صلى الله عليه وسلم واعلى ثم لها ثم رفعت القدر وانها التقيض قالت فاكتنا
منها ما شاء الله وامر صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان يزود اربع
مائة راكب من احسن فقال يا رسول الله ما هي الا اصوع قال اذهب فذهب فزودهم

منه وكان قد انقضت الرايض من التمر وفي بحاله من رواية دكين الاحمسي ومرواية
جرير ومثله من رواية النعمان بن مقرن الخبير بعينه الا انه قال اربع مائة راكب
من مزينة ومردك حديث جابر بن عبد الله بن ابيه بعد موته وقد كان يذل لغرماء ابيه
اصل ماله فلم يقبلوه ولم يكن في ثمرها سنين كفاف فيهم فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم
بعد ان امره بجذها وجعلها ياد في اصولها فمشى فيها ودعا قاف وفي منه جابر
غرماء ابيه وفضل مثل ما كانوا يجذون كل سنة وفي رواية مثل ما اعطاهم
قال وكان الغرماء يهود فبحجوا من ذلك **وقال ابو هريرة رضي الله عنه** اصابنا ثلثة محضه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل من شيء قلت نعم شيء من التمر في المزود قال
فاتيته به فادخل بين فاطمة فخرج قبضة فسطها ودعاها بالبركة ثم قال ادع عشرة
فاكلوا حتى شبعوا ثم عشرة كذلك حتى اطعم الجيش كلهم وشبعوا وقال لا خذ ما جئت
به وادخل يدك واقبض منه شيئا ولا تكبه فقبضت على اكثر مما جئت به فاكلت منه
وطعمت جيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر الى ان قتل عمارا فانتخب
متي فذهب وفي رواية فقد حملت من ذلك التمر كذا وكذا من وسوق في سبيل الله وذكر
مثل هذه الحكاية في غزوة تبوك وان التمر كان بضع عشرة تمرة ومثله ايضا حديث ابي
هريرة رضي الله عنه حين اصابه الجوع فاستتبعه النبي صلى الله عليه وسلم فوجد لبنا
وقد ج قد اهدى اياه وامره ان يدعوه اهل الصفة قال فقلت ما هذا اللبن فيهم كنت
اخوان اصيب منه شربة تقوي بها فدعوتهم وذكر امر النبي صلى الله عليه وسلم له
ان يسقيهم فعملت اعطى الرجل في شرب حتى يروي ثم ياخذة الاخر حتى يروي جميعهم قال
فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم القدر وقال بقيت انا وانت اقعده فاشرب فشربت ثم
قال اشرب فان لم يقبلها واشرب حتى قلت لا والذي بعثك في بالحق ما اجد له مسلكا
فاخذ القدر فحمد الله وسمى وشرب الفضلة وفي حديث خالد بن عبد الغري انه اجرن

الابن صلى الله عليه وسلم شاة وكان عيال كثير ايدج الشاة فلا تبدي عيال عظم
النبي صلى الله عليه وسلم اكل من هذه الشاة وجعل فضلها في رد لوجال ورواها
عظما وان النبي صلى الله عليه وسلم اكل من هذه الشاة وجعل فضلها في رد لوجال ورواها
بالبركة فتر ذلك لعياله فاكلوا وفضلوا ذكر خبره الذولابي ومن حديث الاجري
في انكاح النبي صلى الله عليه وسلم لعي فاطمة ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بلالا بقبضة
من اربعة امداد او خمسة ويذبح جروبا لوليمتها قال فانتبه بذلك فطعن في رأسها
ثم ادخل الناس رفقة رفقة ياكلون منها حتى فرغوا وبقيت منها فضلة فترك فيها وجر
بجملها الى الزواجه وقال لهن واطمن من غشيبكن وفي حديث انس رضي الله عنه تزوج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فصنعت حتى ام سليم حيسا فجعلته في نور فذهبت
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لضعه وادع لي فلانا وقلنا وامن لقبه فيقول
ولم ادع احد القيت له الادعوته وقد كراتهم كانوا هاء ثلاثا حتى ملأ الصفة والحجرة
فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم تحلقوا عشرة عشرة ووضع النبي صلى الله عليه وسلم
يده على الطعام فدعا فيه وقال ما شاء الله ان يقول فاكلوا حتى شبعوا كلهم فقال لرفع
فادري حين وضعت كانت اكثر ام حين رفعت واكثر احاديث هذه الفصول الثلاثة
في الصحيح وقد اجتمع على معنى حديث هذا الفصل بضعة عشر من الصحابة رواه عنهم ضعفا
من التابعين رضي الله عنهم جميعين ثم من لا يبعد عنهم واكثرها في قصص مشهورة ومجامع
مشهورة لا يمكن التحدث عنها الا بالحق ولا يسكت الحاضر لها على ما انكر **فصل**
في كلام الشجر وشهادتها بالنبوة واجابتهاد عوته صلى الله عليه وسلم **حديثنا** احمد
ابن محمد بن غلبون الشيخ الصالح فيما اجازنيه **عن** ابي عمر الظلمني **عن** ابي بكر بن المهندس
عن ابي القاسم البغوي **حديثنا** احمد بن عمران الاخشي **حديثنا** ابو حيان التيمي وكان
صدوقا **عن** مجاهد **عن** ابن عمر رضي الله عنهما قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر
منه اعرابي فقال يا اعرابي ان تر يدك الى اهلي قال هل لك الى خير قال وما هو قال تشهد

ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله قال من يشهدك على ما
تقول قال هذه الشجرة الشجرة وهي شاطئ الوادي فادعها فانها تجيبك قال فدعوتها
فأقبلت تحت الارض حتى قامت بين يديه فاستشهدها ثلاثا فشهدت انه قال ثم رجعت
الى مكانها **وعن** بريدة قال سأل اعرابي النبي صلى الله عليه وسلم اية فقال له قلنتك الشجرة
رسول الله يدعوك قال فالت الشجرة عن عينيها وشمالها وبين يديها وحظها فقطعت
عروقها ثم جاءت تحت الارض فخرج عروقها مغبرة حتى وقفت بين يدي رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت للسلام عليك يا رسول الله قال لا اعرابي مرها فلتخرج الى قبورها فخرجت
فذلكت عروقها في ذلك الموضع فاستوت فقال لا اعرابي ان ذنبي ان اسجد لك قال
لو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها قال فاذن لي بقدر يدك
وجليلك فاذن له وفي الصحيح في حديث جابر بن عبد الله الطويل ذهب رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقضي حاجته فلم ير شيئا يستتر به فاذا الشجر بين يديه فالتق
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى احدهما فاخذ يعصر من اعصانها فقال انقادي على يدي
انته فانتقدت معه كالبعير الخشوش الذي يصانع قائده وذكر انه فعل بالآخرى مثل ذلك
حتى اذا كان بالمضيق بينهما قال التما على باذن الله فالتا متا وفي رواية اخرى فقال لى باجابه
قال هذه الشجرة يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم الحق بصاحبك حتى اجلس خلفكما
ففعلت فخرجت حتى لحقت بصاحبها فجلس خلفها فخرجت احضر وجلست احده لنفسه
فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلا والشجران قد افرقا فقامت كل
واحدة منهما على ساق فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقفه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم برأسه هكذا يمينا وشمالا ودوى اسامة بن زيد نحوه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض معانير هل ترى بعني مكانا الحاجة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فصلت ان الوادي ما فيه موضع بالناس فقال هل ترى من نخل او حيا

قلنا روى بخلاف متقاربات قال انطلق وقرهنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر
 ان ياتين لمخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل الحجارة مثل ذلك فقلت ذلك لغير ذلك
 بعنه بالحق لقد رايت الخراف يتقاربان حتى اجتمعن والحجارة يتعاقدن حتى صريرا
 خافهن فلما قضى حاجته قال قل لهن يفرقن قال الذي نفسي بيده لرايتهن الحجارة يفرقن
 حتى عدن الى مواضعهن وقال لعلي بن سيبان كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في مسير
 وذكر نحو امر هذين الحديثين وذكر قاصوديتين فانضمتا وفي رواية اشياء بين **وعن**
 غيلان بن سمية التقي مثله في الشجرتين **وعن** ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله
 في غزاة حنين **وعن** علي بن مرة وهو ابن سيبان ايضا وذكر اشياء راها من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلا ذكر ان طلحة او سمرة جاءت فاطمة ثم رجعت الى منبتها فقا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انها استاذنت ان تسلم علي وفي حديث عبد الله بن
 مسعود اذ نت النبي صلى الله عليه وسلم بلجن ليلته استمواله شجرة **وعن** مجاهد
 عن ابن مسعود في هذا الحديث ان الجن قالوا من يشهد لك قال هذه الشجرة تعالي بالشجرة
 فجاءت تجر عروقها لاقع وذكر مثل الحديث الاول ونحوه قال القاضي ابو الفضل
 رحمه الله فهذا ابن عمر وبريدة وجابر وابن مسعود وعلي بن مرة واسامة بن زيد
 وانس بن مالك وعلي بن ابي طالب وابن عباس وغيرهم قد اتفقوا على هذه القصة نفسها
 او معناها ورواها عنهم من التابعين اضعافهم فصارت في انتشارها من القوة حيث
 هي وذكر ابن فورك انه صلى الله عليه وسلم سار في غزوة الطائف ليلا وهو وسر فاضته
 سدة فاتفرت له نصفين حتى جان بينهما وبقيت على سابقين الى وقتنا هذا وهي من
 معروفة معظمة ومن ذلك حديث انس رضي الله عنه ان جبريل عليه السلام قال للنبي
 صلى الله عليه وسلم وراة حرنبا التحبان اريك اية قال نعم فظفر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الى شجرة من وراء الوادي فقال ادع تلك الشجرة فجاءت تسقي حتى قامت بين

يديه ثم قال مرها فلترجع فعادت الى مكانها **وعن** علي بن خزيمة ولم يذكر فيها جبريل
 قال اللهم اني اية لا ابا لي من كذبني بعدها فدعا شجرة وذكر مثله وخبره صلى الله عليه وسلم
 لتكذيب قومه وطلبه الاية لهم لاله وذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد
 مثل هذه الاية في شجرة دعاها فانت حتى وقفت بيديه ثم قال لا رجعي فرجعت **والحسن**
 رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم شكى الى ربه من قومه وانهم يخونونه فسأله اية يعلم
 بها ان لا يخافه عليه فاحسب الله اليه ان ائت وادي كذا فيه شجرة فادع غصنا منها ياك
 ففعل فجاء يخطا الارض خطا حتى انصب بين يديه فحسبه ما شاء الله ثم قال له ارجع
 كما جئت فرجع فقال لا ارب علمت ان لا يخافه علي ونحوه عن عمر رضي الله عنه وقال فيه اية
 اية لا ابا لي من كذبني بعدها وذكر نحو **وعن** ابن عباس رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم
 قال لا ارب ارايت ان دعوت هذا العذوق من هذه النخلة ان شهدا في رسول الله قال نعم
 فدعاه فجعل ينقر حتى اناه فقال الرجع فعاد الى مكانه وخرجه الترمذي فقال هذا حديث
 صحيح **فصل** في قصة حين الجذع ويعضد هذه الاخبار حديثين الجذع وهو في نفسه
 مشهور منتشر والخبر به متواتر خرجه اهل الصحيح ورواه من الصحابة بضعة عشرة منهم
 ابي كعب وجابر بن عبد الله وانس بن مالك وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس واهل
 ابن سعد وابو سعيد الخدري وبريدة وام سلمة والمطلب بن ابي وداعة كلهم يحدث بعنه
 هذا الحديث قال الترمذي وحديث انس صحيح قال جابر بن عبد الله كان المسجد مسقوا على جذع
 نخل فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع له المنبر سمعنا
 لذلك الجذع صوتا كصوت اعشار وفي رواية انس حتى ارجح المسجد لجوار وفي رواية
 سهل وكثير بكاء الناس لما رواه وفي رواية المطلب وابي حتى تصدع وانشق حتى جاء
 النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فسكت وقد اذ غيره فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان هذا بكى لما فقد من الذكر وقد اذ غيره قال الذي نفسي بيده لو لم التزمه لم يزل هكذا

اليوم القيمة فخرنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفن
تحت المنبر كذلك في حديث المطلب وسهل بن سعد واسحق بن عمار وفي بعض الروايات عن سهل بن
تحت منبره أو جعلت في السقف وفي حديث أبي فكان إذا صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلى إليه
فلما هدم المسجد أخذوا في مكانه إلى أن أكلته الأرض وعاد فأنكروا وذكر الاستفراغ أن
النبي صلى الله عليه وسلم دعا إلى نفسه فجاءه يخرق الأرض فالترمة ثم امره فعاد إلى مكانه
وفي حديث يزيد بن رضى الله عنه فقال لعيسى النبي صلى الله عليه وسلم أن شئت ردتك إلى الخناظر
الذي كنت فيه تبيت لك عروقك ويحل خلقك ويجردك خوص فثمره وإن شئت غرسك
في الجنة فيأكل أولياء الله طعام من ثمك ثم اصغى له النبي صلى الله عليه وسلم يستمع ما يقول فقال
بل نرسني في الجنة فيأكل مني أولياء الله وأكون في مكان لا يبلى فيه فسمعه من يليه فقال
النبي صلى الله عليه وسلم قد فعلت ثم قال اختار دارا لبقا وعلى دار الفناء فكان الحسن إذا حدث
بهذا بكى وقال يا عباد الله الخشبة تحن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شوقا إليه لمكان
فانتم تحنوا شوقا إلى اللقاء ورواه عن جابر بن حفص بن عبيد الله ويقال عبيد الله بن حفص
وأيمن وأبو نضرة وأبو السائب وسعيد بن بكر وكريب وأبو صالح ورواه عن ابن عباس
الحسن وثابت بن عتيق بن أبي طلحة ورواه عن ابن عمر بن نافع وأبو حية ورواه أبو نضرة وأبو داود
عن أبي سعيد وعمار بن أبي عمار عن ابن عباس وأبو حازم وعبيد بن عمير وسهل بن سعد عن سهل
ابن سعد وكثير بن زيد عن المطلب وعبد الله بن يزيد عن أبيه والطفيل بن أبي عن أبيه
قال القاضي أبو الفضل رحمه الله فهذا حديث كما تراه خرجته أهل الصحة ورواه من الصحابة
من ذكرنا وغيرهم من التابعين ضعفهم إلى من ذكره ويوردون هذا العدد ويقع العلم
لمن عني بهذا الباب والله المثبت على الصواب **فصل** ومثل هذا في سائر الجارات
حدثنا القاضي أبو عبد الله محمد بن عيسى القمي **حدثنا** القاضي أبو عبد الله محمد بن أبي
حدثنا المهلب أبو القاسم **حدثنا** أبو الحسن القاسمي **حدثنا** المروزي **حدثنا** القاسمي

حدثنا البخاري **حدثنا** محمد بن المنذر **حدثنا** أبو حمزة الثماللي **حدثنا** أسد بن شريك **حدثنا** أسد بن شريك
عن إبراهيم **عن** حلقمة **عن** عبد الله قال لقد كنا نسمع نسيج الطعام وهو يؤكل وفي غير هذه الرواية
عن ابن مسعود كما ناكل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع نسيجه وقال انس
رضي الله عنه أخذ النبي صلى الله عليه وسلم كفا من حصى فبسطه في يده رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى سمعنا النسيج ثم صبهم في يدي بكر فبسطت يدينا فاستمعي وروى مثله أبو ذر وذكر
أنهم بسطوا في كف عمر وعثمان وقال علي رضي الله عنه كنا نمكة مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخرج إلى بعض نواحيها فاستقبله شجرة ولاجل الأقاليم السلام عليك يا رسول الله
وعن جابر بن سمرة **عن** عبد الله صلى الله عليه وسلم أتى ليعرف حجرا نمكة كان يسلم على قبلته للحج
الأسود **وعن** عائشة رضي الله عنها لما استقبلني جبريل بالرسالة جعلت لا امرئ يحجر
ولا شجر إلا قال السلام عليك يا رسول الله **وعن** جابر بن عبد الله لم يكن رسول الله صلى
الله عليه وسلم يمر بحجر ولا شجر إلا سجد له وفي حديث ألقماد أن الشيطان لما سجد للنبي صلى
الله عليه وسلم وعلى يديه ملاءة ودعى لهم بالستر من النار كستره أيام ملاءة فأممت أسكفة
الباب وحواط البيت أمين أمين **وعن** جعفر بن محمد عن أبيه مرض النبي صلى الله عليه وسلم فأنه
جبريل يطبق فيه رمان وعنب فأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم فبسط **وعن** أنس صعد النبي
صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان أخذوا فوجف بهم فقال اثبت أحد فأنما عليك نبي
وصديق وشهيدان ومثله عن أبي هريرة رضي الله عنه في حراء وزاد معه وعلى وطلحة وأبي
وقال فأنما عليك نبي وصديق وشهيدان وخبر في حراء أيضا عن عثمان قال أومعه عشرة من أصحابه
ثانيهم وزاد عبد الرحمن وسعدا وقال ونسيت الاثنين وفي حديث سعيد بن زيد أيضا
وذكر عشرة وزاد نفسه وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم حين طلبته قرين قال له شير
اهبط يا رسول الله فإني أخاف أن يقتلوك وأنت على ظهري فيعذبني الله فقال حراء التي
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم

قرأ على المنبر وما قدر ما الله حق قد نتم قال لعبد الجبار نفسه أنا الجبار أنا الجبار أنا الكبير
أنا الكبير المتعال فرجف المنبر حتى قلنا لبحر عنده **وعن ابن عباس** رضي الله عنهما كان
حوله البيت ستون وثلاثمائة صنم مثبت لأجل الرضا في الحجاز فلما دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم المسجد علم الفتح جعل يشير بقضيبه في يده إليها ولا يمسه ويقول جاء
للقوم وهو الباطل فأشار إلى وجه صنم لا وقع لفقاه ولا لفقاه الآ وقع لوجهه
حتى ما بقي منها صنم ومثله في حديث ابن مسعود رضي الله عنه وقال فجعل يطعنها ويقول
جاء الحق وما يبدي الباطل وما يعيد ومن ذلك حديثه صلى الله عليه وسلم مع الراهب
في ابتداء امره إذا خرج تاجراً مع عمه وكان الراهب لا يخرج إلى أحد فخرج وجعل يتكلم
حتى أخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا سيد العالمين بعثه الله رحمة
للعالمين فقال له اشياخ من قريش ما عمك قال لا لم يسبق شجر ولا حجر إلا آخر ساجدا له
ولا تسجد إلا للذي صلى الله عليه وسلم وذكر القصة ثم قال لا قبل صلى الله عليه وسلم وعليه
عمامة تظله فلما دنا من القوم وجدهم قد سبقوه إلى الشجرة فلما جلس مال القوم إليه
فصل في الآيات وضروب الحيوانات حد ثنا سراج بن عبد الملك أبو الحسين الحافظ
حد ثنا أبي **حد ثنا** القاضي **حد ثنا** أبو الفضل **حد ثنا** ثابت بن قاسم
ابن ثابت **عن** أبيه وجده **قال حد ثنا** أبو العلاء أحمد بن عمران **حد ثنا** محمد بن فضيل
حد ثنا يونس بن عمرو **حد ثنا** مجاهد **عن** عائشة رضي الله عنها قالت كان عندنا
داجن فإذا كان عندنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قر وثبت مكانه فلم يجي ولم يذ
وإذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء وذهب وروى عن عمر رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في محفل من أصحابه إذا جاء أعرابي قد ضا رغباً
فقال من هذا قالوا نبي الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اللات والعزى لا آمنت بك
أو يؤمن هذا الضب وطرحه بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله

عليه وسلم يا ضب فأجاب بلسان فبين سمعه القوم جميعاً ليك وسعديك يا زبي من وافق
القيمة قال من بعد قال الذي في السماء عرشه وفي الأرض سلطانه وفي البحر سبيله وفي الجنة
رحمته وفي النار عقابه قال من أنا قال رسول رب العالمين وخاتم النبيين وقد أفلح من صدقك
وخاب من كذبك فاسلم الأعرابي ومرة ذلك قصة كلام الذئب المشهورة **وعن** أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه ينادي بمرعى غمماً له عرض الذئب لشاة منها فأخذها الراعي منه فاقعه
الذئب وقال للراعي لا تنفي الله حلت بيني وبين ذئبي قال الراعي العجب من ذئب يتكلم بكلام الناس
فقال الذئب لا أخبرك بأعجب من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الحجرتين يجذب الناس
بأبناء ما قد سبقوا في الراعي النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لراعي قم فخذ منهم ثم قال صدق والحديث فيه قصة وفي بعضه طول وروى حديث
الذئب عن أبي هريرة رضي الله عنه وفي بعض الطرق عن أبي هريرة رضي الله عنه فقل
الذئب أنت اعجب ما ألقا على غنمك وتركت نبياً لم يعث الله نبياً قط أعظم منه عند
قدراً وقد فتحت له أبواب الجنة وأشرف أهلها على أصحابه ينظرون قنالمهم وما بينك
وبينه إلا هذا الشعب فتصير في جنود الله قال الراعي من لي بعنق قال الذئب أنا أراها
حتى ترجع فاسلم الرجل إليه غنمه ومضى وذكر قصته وأسدمه ووجوده النبي صلى الله
عليه وسلم يقال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم عد إلى غنمك تجدها أبو فرها فوجدها
كذلك وذهب للذئب شاة منها **وعن** إهبان بن أسامة كان صاحب هذه القصة والمحدث
بها ومكلم الذئب **وعن** سلمة بن عمرو بن الأكواع وأنه كان صاحب هذه القصة أيضاً وسبب
أسلامه بمثل حديث أبي سعيد وقد روى ابن وهب مثل هذا انه جرى لابي سفيان بن
حرب وصفيان بن أمية مع ذئب وجداه اخذ ظيماً فدخل الظي الحرم فأصرف الذئب
افججاً من ذلك فقال الذئب اعجب من ذلك محمد بن عبد الله بالمدينة يدعوكم إلى الجنة
ويدعوكم إلى النار فقال ابو سفيان واللات والعزى لئن ذكرت هذا يمكة لئن كنتها خلقاً

وقد روي مثل هذا الخبر واتجرى لابي جهل واصحابه **وعن** ابن عباس بن مرداس
 لما تعجب من كلام ضمارة وانشاده الشعر الذي ذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم
 فاذا طائر سقط فقا لبا عباس تعجب من كلام ضمارة ولا تعجب من نفسك ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاسلام وانت جالس فكان سبب اسلامه **وعن** جابر
 ابن عبد الله عن رجل في النبي صلى الله عليه وسلم وامر به وهو على بعض حصون خيبر
 وكان في غم برعاها لم فقال لبارس رسول الله كيف بالغتم قال احبب وجوهها فان الله عز
 وجل سيؤذي عنك امانتك ويردها الى اهلها ففعل فسارت كل شاة حتى دخلت
 الى اهلها **وعن** انس رضي الله عنه دخل النبي صلى الله عليه وسلم حائط انصاري فابوك
 وجره رجل من الانصار وفي الحائط غنم فسيده له فقال ابو بكر رضي الله عنه نحن
 احق بالتبوء لك منها الحديث **وعن** ابو هريرة رضي الله عنه دخل النبي صلى الله عليه
 وسلم حائطا فجاء بعير فسيده وركب مثله ومثله في الجبل عن ثعلبة بن ابي مالك وجابر بن
 عبد الله ويعلى بن مرة وعبد الله بن جعفر قال وكان لا يدخل حائط الا شد عليه الجمل
 فلما دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم دعاه فوضع مشفم في الارض وبرز بين يديه
 فخظمه وقال لحيي الله عليه وسلم ما بين السماء والارض شئ الا يعلم اني رسول الله الا
 عاصي الجن والانس ومثله عن عبد الله بن ابي اوفى رحمه الله وفي خبر اخر في حديث
 الجمل ان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم عن شأنه فاخبروه انهم ارادوا دبحه وفي
 رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم انه شكى كثرة العمل وقلة العلف وفي رواية انه
 شكى اني انكم اردتم دبحه بعد ان استعملوه في شاق من صغره فقالوا نعم وقد روي في قصة
 الاعضاء وكلامها النبي صلى الله عليه وسلم وتمر فيها له بنفسها ومبادرة العشب
 اليها في الرعي وتجيب لوجوش عنها وقد اثم لها انك لمجد وانها لم تأكل ولم تشرب بعد
 موت صلى الله عليه وسلم حتى ماتت ذكره الاسفرائي وقد روي بن وهبان حمامة تظن

النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتحها فدعاهما بالبركة وروى عن انس وزيد بن ارقم والغير
 ابن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمران ليلة الغار شجرة فنبتت تجاه النبي صلى الله
 عليه وسلم فسترته وامر حامين فوقفوا بقم الغار وفي حديث اخر وان العنكبوت نبتت على يابه
 فيما اتى الطابون له وروا ذلك قالوا لو كان فيه احد لم تكن الحامتان بيبابه والنبي صلى الله
 عليه وسلم يسمع كلامهم فانصرفوا **وعن** عبد الله بن قريط قوبالي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بدنا خمس وست وسبع ليخربها يوم عيد فانزلن اليه ياتهن بيدا **وعن** ام سلمة رضي الله
 عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم في صحراء فنادته ظبية يارسول الله فقال ما احاط بك وانت
 صاد في هذا الاعرابي وفي خشقان في ذلك الجبل فانظلي حتى اذهب فارضعهما وارجع لي
 وتغلبين قالت نعم فاطلقها فذهبت ورجعت فاوثقها فانشيه الاعرابي وقال يارسول الله
 انك حابة قال تطلق هذه الظبية فاطلقها فخرجت تعد في الصحراء وتقول اشهد ان لا اله
 الا الله وانك رسول الله ومن هذا الباب ما روي من تسخير الاسد لسفينة مولى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذ وجهه الى معاذ باليمن فلق الاسد صريره انه مولى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ومعه كتابه فهمم وتخي عن الطريق وذكر في منصرفه مثل ذلك وفي رواية اخرى
 عنه ان سفينة انكسرت به فرج الى جزيرة فاذا الاسد فقلت ان مولى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فجعل يغمرني بمكبته حتى اقامني على الطريق واخذ صلى الله عليه وسلم
 ياذن شاة لقوم من عبد القيس بن اصبغ ثم حلاها فصار لها ميسما وبق ذلك الاش
 فيها وفي تسليها بعد وما روي عن ابراهيم بن حماد بسنده من كلام الحارث الذي اصاب به نجيب
 وقال له اسمي يزيد بن شهاب فسماه النبي صلى الله عليه وسلم يعقورا وانته كان يوجهه الى وادي
 اصحابه فيضرب عليهم لبا براسه ويستدعيهم وان النبي صلى الله عليه وسلم لما مات تركه
 في بئر جعرا وخرنا فمات وحديث اناقة التي شهدت عند النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابها
 انه ما سرورها وانته ملكه وفي العنز التي اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في عسكره وقد ضاها

عطش فتراوا على غير ماء وهم زهاء ثلاثمائة فقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل الخلد
تم قال الراعي املاكها وما ارادك فبطها في جدها قد انطلقت رفاه ابن قانع وغيره وفيه فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذي جاء بها هو الذي ذهبها وقال صلى الله عليه وسلم لفرسه
وقد قام الى الصلوة في بعض اسفاره لا يبرح باركة الله فيك حتى تفرغ من صلوتنا وجعلته قبلته
فأحرك عضو حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابتغى بهذا ما رواه الواقدي ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما توجه رسوله للوك فخرج ستة نفر منهم في يوم واحد فأصبح كل رجل منهم
يتكلم بلسان القوم الذي بعثه اليهم والحديث في هذا الباب كثير وقد جئنا منه بالمشهور
من ذلك وما وقع منه في كتاب الأئمة **فصل في احياء الموتى وكلام الصبي والمرأة**
وشهادتهم له صلى الله عليه وسلم بالنبوة **حدثنا** ابو الوليد هشام بن احمد الفقيه بقوله
عليه والقاضي ابو الوليد محمد بن رشد والقاضي ابو عبد الله محمد بن عيسى التيمي وغير واحد
سما عاواذنا **لو احدثنا** ابو علي الحافظ **قال حدثنا** ابو عمر الحافظ **قال حدثنا**
ابو زيد عبد الرحمن بن يحيى **حدثنا** احمد بن سعيد **حدثنا** ابن الاعرابي **حدثنا** ابو داود
حدثنا وهب بن بقية **عن** خالد بن الطحان **عن** محمد بن عمرو **عن** ابي هريرة رضي الله
عنه ان يهودية اهدت النبي صلى الله عليه وسلم بخير شاة مصلية سميتها فأكل رسول
الله صلى الله عليه وسلم منها وأكل القوم فقال ارفعوا ايديكم فانها خيرتني انها مسومة
فأت بشرن البراء وقال لليهودية ما حملك على ما صنعت قالت ان كنت بنتا لم يضرك الله
صنعته وان كنت ملكا ارجت لتاس منك قال فامر بها فقتلت وقد روى هذا الحديث
انس وفيه قالت اردت فقتلك فقال ما كان الله ليسلطك على ذلك فقالوا لا نقلها
قال لا وكذلك روى عن ابي هريرة من رواية غيره وهب قال فاعرض لها ورواه ايضا
جابر بن عبد الله وفيه اخبرني به هن الذراع قال ولم يعاقبها وفي رواية الحسن
انخذها يكلن انها مسومة وفي رواية ابي سلمة بن عبد الرحمن فقالت اني مسومة قال

ولم يعاقبها وكذلك ذكر الخبر ابن اسحق قال فيه فجاوز عنها وفي الحديث الاخر
عن انس انه قال فماتت اعرفها في هوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث
ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوجعه الذي مات
فيه ما زالت كلة خبير تعاد في قالان اوان قطعت ابهرى وحكي ابن اسحق ان كان
المسلمون ليرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيدا مع ما اكرمه الله به
من النبوة وقال ابن اسحق رضي الله عنه اجمع اهل الحديث ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قتل اليهودية التي ستمته وقد ذكرنا اختلاف الروايات في ذلك عن ابي هريرة
وانس وجابر رضي الله عنهم وفي رواية ابن عباس رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم
دفعها لاولياء بشرن البراء فقتلواها وكذلك قد اختلف في قتله عليه الصلوة
والسلام الذي سحره قال الواقدي رضي الله عنه وعفوه عنه اثبت عندنا
وقد روى عنه انه قتله وروى الحديث البزار عن ابي سعيد فذكر مثله الا انه قال
في آخره فسطيد وقال لكون اسم الله فاكلنا وذكرنا اسم الله فلم تضره احد منا قال
القاضي ابو الفضل رحمه الله وقد خرج حديث نشاة المسمومة اهل الصحيح وخرج الأئمة
وهو حديث مشهور واختلف ائمة اهل النظر في هذا الباب فمن قال يقول هو كلام مخلقه
الله تكافى نشاة الميتة او الحجر والشجرة وحروف واصوات يحدثها الله تكافيا وبها
منها دون تغيير اشكالها او نقلها عن هيشنها وهو مذهب الشيخ ابي الحسن والقاضي ابي بكر
رحمهما الله واخرون ذهبوا الى ايجاد الحيوة بها اولاً ثم الكلام بعد وحكي هذا ايضا
عن شيخنا ابي الحسن وكل محتمل والله اعلم اذ الم يجعل الحيوة شرطا لوجود الحروف والاشياء
اذ لا يستحيل وجودها مع عدم الحيوة بمجرد ما اذا كانت عبارة عن الكلام النفسية
فلا يشرط لحيوةها اذ لا يوجد كلام النفس الا من حي خلافا للحياتي من بين سائر
متكلى الفرق في احواله وجود الكلام اللفظي والحروف والاصوات الا من حي مركب على تركيب

من يصح منه النطق بالحروف والاصوات والترنم ذلك في الحصار والجذع والذراع والوجه
 ان الله خلق فيها حياة وخرق لها فاما لسانا واوله امكها بها من الكلام للفظي والحروف
 والاصوات وهذا لو كان لكان نغله وانتهى به اكد من التثنية بنقل تسمية او حينه
 ولم ينقل احد من اهل السير والرواية شيئا من ذلك قد لعل سقوط دعواه مع انه لا ضرورة
 اليه في النظر والله للوفيق وروى وكيع رفعه عن محمد بن عتيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اتى بصبي قد شبلم يتكلم فقلنا من انا فقال رسول الله وروى عن معمر بن معيق بن
 انه عنه رايت من رسول الله صلى الله عليه وسلم عجبا حتى بصبي يوم ولد قد ذكر مثله وهو
 حديث مبارك اليمامة وعمر بن الخطاب شاصونة اسمها وير وفيه فقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم صدقت بارك الله فيك ثم ان الغلام لم يتكلم بعدها حتى شب فكان يسمى
 مبارك اليمامة وكانت هذه القصة بمكة في حجة الوداع **وعنه الحسن بن علي بن فضال**
 صلى الله عليه وسلم فذكر له انه طرح بنية له في وادي كذا فانطلق معه الى الوادي
 وناداه يا اسمها يا فلانة اجبي باذن الله فخرجت وهي تقول ليك وسعديك فقال لها
 ان ابويك قد اسما فان اجبت ان اردك عليهما قلت لاحاجة لي فيهما وجدته لله خير لك
 منها **وعنه** انس رضي الله عنه ان شابا من الانصار توفي وله ام عجوز عمياء فسبحنا وتوسلنا
 فقال مات ابن فلانة فقلت اللهم انك تعلم اني هاجرت اليك والى بيتك وجاء اليه
 على كل شدة فلا تحملن علي هذه المصيبة فابرحنا ان كشفنا الثوب عن وجهه قطعنا
 وروى عن عبد الله بن عبيد الله الانصاري قال كنت فيمن د في ثياب بن قيس بن سمار وكان
 قتل باليمامة فسمعتاه حين دخلنا القبر يقول محمد رسول الله ابو بكر الصديق **وعنه**
 وثمان بن الرحيم فنظرنا فاذا هو ميت وقد ذكر عن النعمان بن بشير رضي الله عنه ان زيدا بن
 خارجة حرميتا في بعض ارضة المدينة فرقع وسجى سمعوه بين النساء والنساء
 حوله يقول نضيق النضيق فسر عن وجهه فقال محمد رسول الله النبي الامي **وعنه** النبيين

كان ذلك في الكتاب الاول ثم قال صدق وقد ذكرنا بابكر وعمر وعثمان ثم قال السلام عليك
 يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ثم عاد ميتا كما كان **فصل في ابراء المرضى وذوى العاهات**
اخبرنا ابو الحسن علي بن مشرف فيما اجازنيه وقراءته على غيره **قال حدثنا ابو اسحق**
الجبالي قال حدثنا ابو محمد بن الحسن بن الحسن بن احمد بن محمد بن ابي بصير
عنه زياد البكائي **عنه** محمد بن اسحق **حدثنا** ابن شهاب وعاصم بن عمر بن قتادة **وعنه**
 ذكرهم بقضية احد بطولها قال وقالوا قال سعد بن ابي وقاص ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لينا ولنى السهم لانضله فيقول ارم به وقد روى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يومئذ عن قوسه حتى اندقت سيستها كذا في السير واصيبت يومئذ عين قتادة
 يعني ابن النعمان حتى وقعت على وجهه فرددتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان
 احسن عينيه واحدها وروى قصة قتادة عاصم بن عمر بن قتادة وزيد بن عياض بن عمر بن
 قتادة ورواها ابو سعيد الخدري عن قتادة وبصوى صلى الله عليه وسلم على اثر سهم في وجه
 ابي قتادة في يوم ذي قرد قال فما ضرب على ولا قاح وروى التماسي عن عثمان بن حنيف ان اعمى
 قال يا رسول الله ادع الله ان يكشف لي عن بصري قال فانطلق ففوضا ثم صل ركعتين ثم قل
 اللهم انى اسلك واتوجه اليك بنى محمد بنى الرحمة يا محمد انى توجه بك الى ربك ان يكشف
 عن بصري اللهم شفعه في قال فرجع وقد كشف الله عن بصره وروى ان ابراهما لاسنة
 اصابه استسقاء فبعث الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ بيده حثوة من الارض ففعل عليها
 ثم اعطاها رسول الله فاخذها من تحت راسه فدهن بها فاناها بها وهو على شفاء فشرها
 فشفاه الله وذكر العليل عن جيب بن قديك ويقال فويك ان اياه ابضت عيناه فكان لا يبصر
 شيئا ففتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه فابصر فريته يدخل الخيط في الابرة
 وهو ابن ثمانين وروى ام كلثوم بن الحصين يوم احب في حمره فبصق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فيه فبرأ ونقل صلى الله عليه وسلم على شجرة عبد الله بن انيس فلم تمد ونقل صلى الله

عليه وسلم في عيني على يوم خيبر وكان رمداً فأصبح بارئاً ونفت صلى الله عليه وسلم على غيره
 بساق سلمة بن الأكوع يوم خيبر فبرئت وفي رجل زيد بن معاذ حين أصابها السيف إلى
 الكعبين فقتل ابن الأشرف فبرئت وعلى ساق علي بن الحكم يوم الخندق إذ انكسرت فبرئ
 مكانه وما نزل عن فرسه واشتكى علي بن أبي طالب فجعل يدعو فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم اللهم اشفه أو عافه ثم ضرب برجله فما اشتكى ذلك ألوجع بعد وقطع أوتار
 يوم بدر يد معوذ بن عفران فجاء بحل يد فبصق عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والصقها فقصت رماه أبو وهب ومن روايته أيضاً أن جيب من بساط أصيب يوم بدر
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرته على عاتقه حتى ما لشقه فردد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونفت عليه حتى صحق واتته امرأة من خثعم معها صبى به بلاء لا يكلم
 فأتى بماء فمضض فاه وغسل يديه ثم أعطاها آياه وأمرها بسقيه ومسه به فبرء
 الغلام وعقل عقلاً بفضل عقول الناس **وعن** ابن عباس رضي الله عنهما جاء امرأة بابن
 لها به جنون فمسح صدره ففتح نعة فخرج من جوفه مثل الجروء الأسود فشق في الكفأت
 القدر على ذراع محمد بن حاطب وهو طفل فبصق عليه ودعا له وتفل فيه فبرأ الجنه
 وكانت في كف شرجيل الجعفي سلعة تمنعه القبض على السيف وعنان الدابة فشكاها
 للنبي صلى الله عليه وسلم فما زال يطحنها بكفنه حتى رفعها ولم يبق لها اثر وسأله صلى
 الله عليه وسلم جارية طعاماً وهو يأكل فناولها من بين يديه وكانت قليلة الحياء فقالت
 إنما يريد من الذي في فيك فناولها ما فيه ولم يكن يسأل شيئاً فتمتعه فلما استقر في
 التي عليها من الحياء ما لم تكن امرأة بالمدينة اشتد حياءً منها **فصل** في إجابة دعائه
 صلى الله عليه وسلم وهذا باب واسع جداً وإجابة دعوة النبي صلى الله عليه
 وسلم لجماعته بما دعى لهم وعليهم متواتراً على الجملة معلوم ضرورة وقد جاء في حديث
 حذيفة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعى لرجل أدركت الدعوة وله

وولد له **حدثنا** أبو محمد العتباتي بقراءتي عليه **حدثنا** أبو القاسم حاتم بن محمد
حدثنا أبو الحسن القاسمي **حدثنا** أبو زيد المروري **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا**
 محمد بن اسمعيل **حدثنا** عبد الله بن أبي الأسود **حدثنا** حرمي قال **حدثنا** شعبة
عن قتادة **عن** أنس رضي الله عنهم أجمعين قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ادع الله له قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما آتته ومن روايته عكرمة
 قال أنس فوالله إن ماله لكثير وإن ولده وولده وليد يبعادون اليوم على نحو المائة
 وفي رواية وما أعلم أحداً أصاب من رخاء العيش ما أصبت ولقد دفنت بيدي هاتين
 مائة من ولدي ولا أقول سقطاً ولا ولداً وولده ومنه دعاؤه صلى الله عليه وسلم
 لعبد الرحمن بن عوف بالبركة قال عبد الرحمن فلو رفعت حجر الرجوت أن أصيب تحته
 ذهباً وفتح الله عليه ومات فخفراً الذهب من تركته بالفقير حتى مجلت فيه الأيدي
 وأخذت كل زوجة ثمانين الفاً وكان ابن عباس وقيل مائة الف وقيل من صولت
 أحدهن لأنه طلقها في مرضه على تيف وثمانين الفاً وصحى بحسين الفاً بعد
 صدقائه الغاشية في جوفه وعوارفه العظيمة اعتق يوماً ثلاثين عبداً وصدق
 يوماً بعير فيها سبع مائة بعير وردت عليه تجل من كل شيء فصدق بها وبما عليها
 وباقتابها وأحلاسها ودعا صلى الله عليه وسلم للمعاوية بالتمكين في البلاد فأنزل
 الخندق وأسعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن يجيب الله دعوته فادعاه على أحد
 الاستجيب له ودعا بعز الإسلام بعمر أو بابي جهل فاستجيب له في عمر قال ابن عوف
 رضي الله عنه ما زلنا اعتره منذ أسلم عمر رضي الله عنه أو أصاب الناس في بعض
 معان به عطش فسأله عمر الدعاء فدعا فجاءت سحابة فسقنهم حاجتهم ثم أقبلت
 ودعا صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء فسقوا ثم شكوا إليه المطر فدعا فصفوا
 ودعا صلى الله عليه وسلم لابي قتادة رضي الله عنه افرح وجهك اللهم بارك له في شعره

وليشه فمات وهو ابن سبعين سنة وكاتبه ابن خمس عشرة سنة وقال صلى الله عليه وسلم للثابة
لا يفضض الله فاك فما سقطت له سن وفي رواية فكان احسن الناس نورا اذا سقطت له سن
نبتت له اخرى وعاش عشرين ومائة وقيل اكثر من هذا وقد عاصى الله عليه وسلم لابن عمه
رضي الله عنهما اللهم فقهم في الدين وعلمه لنا وبل فسمى بعد ذلك الحبر وترجمان القرآن
وَدَعَا صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ اللهِ بْنِ جَعْفَرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بِالْبُرْكَهَ فِي صَفْقَةٍ يَمِينَةٍ فَمَا أَكْرَمَ
شَيْئًا إِلَّا رَجِحَ فِيهِ وَدَعَا صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْقَدَادِ بِالْبُرْكَهَ فَكَانَتْ عِنْدَهُ عَمْرًا مَرِيضًا
وَدَعَا صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَثَلِهِ لِعُرْوَةَ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ فَقَالَ لَقَدْ كُنْتُ اقوم بِالْحَكَاةِ
فَمَا رَجَعْتُ حَتَّى رَجِحَ ان عَيْنِ الْقَاوِقِ لِي الْبُخَارِي حَمْدُ اللهِ فِي حَدِيثِهِ فَكَانَ لَوَاسِئِش
الْتَرَابِ رَجِحَ فِيهِ وَرَوَى مِنْ هَذَا الْفَرْدَةِ اَيْضًا وَنَدَّتْ لَهُ نَاقَةٌ فَدَعَا بِهَا فَجَاءَهَا بِهَا اَعْصَابُ
رِيحٍ حَتَّى رَدَّهَا عَلَيْهِ وَدَعَا صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأُمِّ أَبِي هُرَيْرَةَ فَاسْمَعَتْ وَدَعَا لِعَلَى
رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنْ يَكُونَ الْحُرُّ وَالْقُرْفُ كَانَ يَلْبَسُ فِي الشِّتَاءِ ثِيَابًا لَصِيفٍ وَفِي الصَّيْفِ
ثِيَابًا لَشِتَاءٍ وَلَا يَصِيبُهُ حَرٌّ وَلَا بَرْدٌ وَدَعَا صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَاطِمَةَ ابْنَتِهِ وَرَضِيَ
أَنَّ اللهُ عَنْهَا أَنْ لَا يَجْعَلَهَا قَالَتْ فَمَا جَعَلْتُ بَعْدَ مَا سَأَلَ صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّيِّبِينَ بِعَمْرٍو
لِقَوْمِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ تَوَلَّ لَهُ فَمَطَّحْ لَهُ نَوْبَيْنِ عَيْنَيْهِ فَقَالَ يَا خَافَانَ يَقُولُوا مِثْلَهُ فَمَحَى لِي الْوَرَفِ
سَوِطَةً فَكَانَ بَعْضِي وَاللَّيْلَةُ لِنَظْمِهِ فَسَمِعِي الْقُرُودَ عَاصِيَةَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَضْرَفِ لِحْوَاهِ
أَسْتَمَطَّقْتُهُ وَبَشَّرْتُهُ بِعِلْمٍ فَسَقُوا وَدَعَا صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكِسْرِيِّ حِينَ مَرَّ بِكَابِرِ بْنِ مَرْزُوقٍ قَالَ اللهُ مَلَكُهُ فَلَمْ يَقُولْ
بِأَقِيَّةٍ وَلَا بَقِيَّةٍ لِقَارِسِ بْنِ رِيَّاسَةَ فِي أَقْطَارِ الدُّنْيَا وَدَعَا صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي
أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ أَنْ يَقَطَعَ اللهُ أَثَرَهُ فَاقْعَدَ وَقَالَ صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ رَأَى بِأَكْلٍ
بِشْمَالِهِ كُلَّ يَمِينِكَ فَقَالَ لَا اسْتَطِيعَ فَقَالَ اسْتَطِيعْتَ فَلَمْ يَرْفَعْهَا إِلَيْهِ وَقَالَ صِلَى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِعَيْنَةَ بْنِ أَبِي هُبَابٍ لَتَهْمَ سَلَطَ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كَلْبِكَ فَأَكَلَهُ الْأَسَدُ وَقَالَ صِلَى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِامْرَأَةٍ أَكَلَتْ الْأَسَدَ فَأَكَلَهَا وَحَدِيثُهُ الْمَشْهُورُ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي دَعَا

على قريش حين وضعوا السلا على قبته وهو ساجد مع الفريث والدم وسماه قن
فلقد رأيتهم قتلوا يوم بدر وقد عاصى الله عليه وسلم على الحاكم بن أبي العاصي وكان
يختلج بوجهه ويغير عند النبي صلى الله عليه وسلم أي لا فراه فقال كذلك كن فلم يزل
يختلج الى ان مات ودعا صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيِّ بْنِ جَمَاهُ فَمَاتَ لَسَبْعِ فَلَفْظَتْهُ الْأَرْضُ
ثُمَّ وَوَدِي فَلَفْظَتْهُ مَرَاتٍ فَالْتَقَوْهُ بَيْنَ صَدْرِي وَرَضِمُوا عَلَيْهِ بِالْحِجَارَةِ وَالْقَدْحِ جَانِبِ
الْوَادِي وَجَعَدَهُ رَجُلٌ سَبْعَ فُوسٍ وَهُوَ الَّذِي شَهِدَ فِيهَا خَرِيمَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَدَّ
أَلْفُ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الرَّجُلِ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ كَذَا بَأْسًا تَبَارَكَ لَكَ
فِيهَا فَأَصْبَحَتْ شَاصِيَةً مِنْ جِلْمِهَا أَي رَافِعَةً وَهَذَا الْبَابُ كَثْرًا مِنْ أَنْ يَحَاطَ بِهِ **فَصَلِّ**
فَكَرَامَتَهُ وَبِرْكَاتِهِ وَانْقِدَابِ الْأَعْيَانِ لَهُ فِيهَا الْمَسَّةُ أَوْ بِأَسْمِ صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **حَدَّثَنَا**
الْحَدِيثُ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي جَارَةَ وَحَدَّثَنَا الْقَاضِي أَبُو عَلِيٍّ سَمَاعًا وَالْقَاضِي أَبُو عَبْدِ
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الْقَاضِي حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِظَلَةَ
وَأَبُو اسْتَيْقَاتٍ وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا الْبُخَارِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَعُوا امْرَأَةً قَوِيَّةَ
رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسَا لِأَبِي طَلْحَةَ كَانَ يَقِطِفُ أَوْبَةً قَطَافًا وَقَالَ لغيره
يَبْطَأُ فَمَا رَجِعَ قَالَ وَجَدْنَا فَرَسَكَ نَجْرًا فَكَانَ بَعْدَ لَا يُجَارِي وَنَحْنُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلِبُورٌ فَكَانَ قَدَاغِيًا فَانْشَطَ حَتَّى كَانَ مَا يَمْلِكُ زِمَامَهُ وَصَنَعَ مِثْلَ ذَلِكَ
بِفَرَسٍ لِحَيْلٍ لَا يَشْحُو فَحَقَّقَهَا بِمُحَقَّقَةٍ مَعَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهَا فَلَمَّا يَمْلِكُ رَأْسَهَا نَشَاطًا
وَبَاعَ مِنْ بَطْنِهَا بَاتِي عَشْرًا لِقَابِ وَرَكِبَ صِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَارًا قَطُوفًا لِسَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ
رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فَرَدَّهُ هَلْجًا لَا يَسِيرُ وَكَانَتْ شَعْرَاتُ مِنْ شَعْرِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي فُلْسُوفَةِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فَلَمْ يَشْهَدْ بِهَا قِتَالًا إِلَّا رَزَقَ النَّصْرَ وَفِي الصَّحِيحِ
عَنْ أَسْمَاءِ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أَنَّهَا خَرَجَتْ جَبِيَّةَ طِبَالِيسَةَ وَقَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ

حدثنا عبد الأعلى
ابن حماد



صلى الله عليه وسلم يلبسها فحس غسلها للمرضى تستشفى بها **وحدثننا** القاضي ابو علي
 عن شيخه ابي القاسم بن المأمون قال كانت عندنا قسعة من قساع النبي صلى الله عليه
 وسلم فكما جعل فيها الماء للمرضى فيستشفون بها واخذ جباه الغفار في القضب
 من يد عثمان رضي الله عنه ليكسره على ركبته فصاح الناس به فاخذته فيها الاكله
 فقطعها ومات قبل الحول وسكب النبي صلى الله عليه وسلم من فضل وضوءه في بئر
 قباء فما ترفت بعد ويزق في بئر كانت في دار النسر فلم يكن بالمدينة اعذب منها
 ومروا على ماء فسال عنه فقيل له اسمه بيسان وماؤه ملح فقال بل هو نعمان وماؤه
 طيب قطاب واتي بدوم من ماء زمزم فحج فيه صلى الله عليه وسلم فصار طيب
 من المسك واعطى صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين لسانه فصاه وكانا يسبكا
 عطشا فسككا وكانت لام مالك عكده تهدي فيها النبي صلى الله عليه وسلم سمنا
 فامرها النبي صلى الله عليه وسلم ان لا تقصرها ثم دفعها اليها فاذا هي تموت سمنا
 فباتها بنوها يستلونها الا دم وليس عندهم شيء ففعلوا اليها فوجد فيها سمنا فكانت
 تقيم ادمها حتى عصرتها وكان صلى الله عليه وسلم يتفعل في فواها الصبيان المراضع
 فيخرج بهم ريقها الى الليل ومن ذلك بركة يد فيما لمسها صلى الله عليه وسلم
 وغرسه لسلان حين كانت مواليه على ثلثمائة ودية يغرسها لهم كلها تعلقوا
 وعلى اربعين اوقية من ذهب فقام صلى الله عليه وسلم وغرستها له بيد الاوجه
 غرستها غيره فاخذت كلها الا تلك الواحدة فقلعها النبي صلى الله عليه وسلم
 وردها فاخذت كلها وفي كتاب البزار فاطم الخنل من عامه الا الواحدة
 فقلعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغرستها فاطمت من عامها واعطاه
 مثل بيضة الدجاجة من ذهب بعد ان اوارها على لسانه فوزر منها لواليه
 اربعين اوقية وبقي عنده مثل ما اعطاهم وفي حديث حسن بن عقیل رضي الله عنه

سقاني رسول الله صلى الله عليه وسلم شربة من سويق شربها وشربا آخرها فما برحت
 اجد شيبها اذا اجعت وريتها اذا عطشت وبردها اذا اظمت واعطى صلى الله عليه
 وسلم قتادة بن النعمان وصلى معه العشاء في ليلة مظلمة مطيرة عرجونا وقال انطلق
 به فانه سيفضي لك من بين يديك عشرا ومن خلفك عشرا فاذا دخلت بيتك فسري سورا
 فاضرب به حتى يخرج فانه الشيطان فانطلق فاضاء له العرجون حتى دخل بيته ووجد
 السواد فاضرب به حتى يخرج ومنها دفعه صلى الله عليه وسلم لعكاشة جد لخطيب وقيل
 اضرب به حين انكسر سيفه يوم بدر فعاد في دين سيفا صار ما طويل القامة ابيض
 شديد المنفق ان لم يتم لم يزل عنده يشهد به للمواقف الى ان استشهد في قتال اهل الردة
 وكان هذا السيف يسمى العون ودفعه صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن جحش يوم اُخذ
 وقد ذهب سيفه عسيب نخل فرجع في دين سيفا ومنه بركته صلى الله عليه وسلم في ذريرة
 الشياخ الحواثل باللبن الكبير كقصة شاة ام معبد واعتر معاوية بن ثور وشاة انس
 وغنم حلية من صنعته وشار فيها وشاة عبد الله بن مسعود وكانت ينزل عليها فحل
 وشاة المقداد ومن ذلك تزويد صلى الله عليه وسلم اصحابه سقاء ماء بعد ان اوكاه
 ودعا فيه فلما حضرتهم الصلوة تزلوا فخلوه فاذا به لبن طيب وزبدة وفيه من رواية
 حماد بن سلمة ومسح صلى الله عليه وسلم على رأس عمار بن سعد وبركة فوات وهو ابن ثمانين
 فاشاب وروي مثل هذه القصص عن غير واحد منهم السائب بن يزيد ومد لوك وكان
 يوجد لعنته بن فرقد طيب غلب طيب لسانه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح بيده
 على بطنه وظهره وسلت لدم عن وجه عابد بن عمر وكان جرح يوم حنين ودعا له صلى
 الله عليه وسلم فكانت له عرة كغرة الفرس ومسح صلى الله عليه وسلم على رأس قيس بن
 زيد الجذاعي ودعا له فهلك وهو ابن مائة سنة ودأسته ابيض وقوضع كقرسوه
 الله صلى الله عليه وسلم وما مرت يدك عليه من شعر اسود فكان يدعى لا غرور

مثل هذه الحكاية لعمر بن ابي سلمة البهلي ومعه صلى الله عليه وسلم وجه اخر فما
 زال على وجهه نور ومسح وجهه فنادى بن ملان فكان لوجهه بريق حتى كان
 ينظر في وجهه كما كان ينظر في المرأة ووضع يده صلى الله عليه وسلم على رأس
 حنظلة بن جديم وبرك عليه فكان حنظلة يؤتى بالرجل قد ردم وجهه والشاة
 قد ردم ضرعها فيوضع على موضع كف النبي صلى الله عليه وسلم فيذهب الورم وينفع
 في وجه زينب بنت ام سلمة نضجة من ماء فما كان يعرف في وجه امرأة من الجاهلية
 ما بها ومسح صلى الله عليه وسلم على رأس صبي به عاهة فبرأ واستوى شعره
 وعلى غير واحد من الضميران المرضى والجائنين فبرأوا وانا صلى الله عليه وسلم
 رجل به اذنة فامر ان ينضحها بماء من عيني حج فيها ففعل فبرأ وعين طاووس
 لم يؤت النبي صلى الله عليه وسلم باحد به مسن فصبك في صدره الاذهب المس
 الجنون وحج في دلو من بئر ثم صب فيها ففاح منها ريح المسك واخذ صلى الله
 عليه وسلم قبضة من تراب يوم حنين ودعى بها في وجوه الكفار وقال شامت
 الوجوه فانصرفوا بمسح القناع عن عيניהم وشكى اليه صلى الله عليه وسلم
 ابو هريرة رضي الله عنه التسيان فامر به بسط ثوبه وغرف بيده فيه ثم امره
 ففعل فانسى شيئا بعد وما روى عنه في هذا كثير وضرب في صدر حجر بن
 عبد الله ودعا له وكان ذكر له انه لا يثبت على الخيل فصان من افراس العرب اشبههم
 ومسح صلى الله عليه وسلم على راس عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب وهو صغير وكان
 دميما ودعا له بالبركة ففرع الرجال طولا وتاما **فصل** ومن ذلك ما اطلع عليه
 من الغيوب وما يكون والاحاديث في هذا الباب يحول يدرك قوره ولا يترفع عن
 وهن المعجزة من جملة معجزاته المعلومه على القطع الواصل لنا خبرها على التواتر
 لكثرة روايتها واتفاق معانيها على الاطلاق على الغيب **حدثنا** الامام ابو بكر

محمد بن الوليد الفهري اجازة وقراءته على غيره قال ابو بكر **حدثنا** ابو علي التستري
حدثنا ابو عمر الهاشمي **حدثنا** اللؤلؤي **حدثنا** ابوداود **حدثنا** عثمان بن ابي شيبة
حدثنا جابر بن عمر الاعمش **عن** ابي واثل **عن** حذيفة قال قام فينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مقاما فماترك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدثته
 حفظه من حفظه وشيئه من نسيه قد علمه اصحابي هؤلاء وانه ليكون منه الشيء
 فاعرفه فاذا ذكر كما يذكر الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه ثم اذا رآه عرفه ثم
 قال حذيفة ما ادرى انسى اصحابي ام نساوه والله ماترك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من قائد فنته الى ان تنفض الدنيا يبلغ من معه ثلثمائة فصاعدا الا قد سماه
 لنا باسمه واسم بيته وقبيلته وقال ابو ذر رضي الله عنه لقد تركنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جناحيه في السماء الا ذكر نامنه علما
 وقد خرج اهل الصحيح والائمة ما اعلم به اصحابه صلى الله عليه وسلم مما وعدهم به
 من الظهور على اعدائه وفتح مكة وبيت المقدس واليمن والشام والعراق وظهور
 الامن حتى تظعن المرأة من الحيرة الى مكة لا تخاف الا الله وان المدينة ستغري وفتح
 خيبر على يد علي في غديومه وما يفتح الله على امته من الدنيا ويؤتون من زهرتها
 وقسمتهم كنوز كسرى وقيصر وما يحدث بينهم من الفتن والاختلاف والاهواء
 وسلوك سبيل من قبلهم وافتراقهم على ثلاث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة
 وانما استكون لهم ناطق ويعدوا احدهم في حلة وبروح في اخرى وتوضع بين يديه
 صحيفة وترفع اخرى وتسترون بيوتهم كاستر الكعبة ثم قال اخر الحديث وانتم اليوم
 خير منكم يومئذ وانتم ذامشوا المطيطاء وخدمتم بنات فارس والروم رد الله
 باسمهم وسلط شرارهم على خيارهم وفتناهم التزك والخز والروم وذهاب كسرى
 وفارس حتى لا كسرى ولا فارس بعين وذهاب قيصر حتى لا قيصر بعين وذكر ان الروم

ذات قرون الى اخر الدهر وبذهاب الامثل فالامثل من الناس فتقارب الزمان
وقبض العلم وظهور الفتن والهرج وقال صلى الله عليه وسلم ويل للعرب من شر قد اقترب
وانه زويت له الارض فارى مشارقها ومغاربها وسيلغ ملك امة ما
نوى له منها فذلك كانت امتدت في المشارق والمغارب ما بين ارض
الهند اقصى المشرق الى بحر طنجة حيث لا عمارة وبراءه وذلك ما لم تملكه امة
من الادم ولم تمتد في الجنوب ولا في الشمال مثل ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم
لا يزال اهل المغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة ذهبوا الى المدينة حتى اتهم العرب
لانهم المختصون بالسوق بالمغرب وهي الذوق وغيره يذهب الى اتم اهل المغرب وقد ورد
المغرب كذا في الحديث بمعناه وفي حديث آخر من رواية ابى امامة لانزال طائفة
من امتي ظاهرين على الحق فاهرب من بعدوهم حتى اتيهم من الله وهم كذلك قيل يا رسول
الله واين هم قال بيت المقدس واخبر ملك بني امية وولاية معاوية ووصاه
واخذ بنى امية ما لا الله دولة وخروج ولد العباس بالرايات السود وملكم
اضعافا ما ملكوا وخروج المهدي وما يزال اهل بيته وتقتيلهم وتشديدهم وقوله
رضي الله عنه وان اشقاها الذي يخضب هن من هن اى لحيته من راسه وانه
قسيم النار يدخل اولياؤه الجنة واعداؤه النار فكان فيمن عاداه الخوارج
والناصية وطائفة ممن ينسب اليه من الروافض كقروه وقال صلى الله عليه وسلم
يقول عثمان وهو يقرأ في المصحف وان الله عسى ان يلبسه فيصا واتم يريدون
خلعه وانه سيقطرده على قوله فسيكفيهم الله وان لفتن لا تظهر مادام عمر حيا
فحاربة الزبير على رضي الله عنها وبنجاح كلاب لحواب على بعض زواجه وانه يقتل لحواب
قتل كثير ونحو بعد ما كارت فيمت على عائشة رضي الله عنها عند خروجهما الى البصرة
وان عثمان قتلته الفئة الباغية فقتله اصحاب معاوية وقال صلى الله عليه وسلم

لعبد الله بن الزبير ويل للناس منك وويل لك من الناس وقال صلى الله عليه وسلم في قرمان
وقد ابلج مع المسلمين امة من اهل النار فقتل نفسه وقال صلى الله عليه وسلم في جماعة
فيهم ابو هريرة وسمرة بن جندب وحذيفة اخركم موتا في النار فكان بعضهم يسئل
عن بعض فكان سمرة اخركم موتا هم وخرف فاصطلي بالنار فاحترق فيها وقال صلى الله
عليه وسلم في حفلة الغسيل رضي الله عنه سلوا زوجته عنه فاني رايت الملائكة
نفسه فسألوها فقالت انه خرج جنبا واعجله الخالع عن الغسل قال ابو سعيد رضي الله
عنه ووجدنا راسه يقطر ماء وقال صلى الله عليه وسلم للخلافة في قرين فان
هذا الامر في قرين ما اقاموا الدين وقال صلى الله عليه وسلم يكون في عقيب كذاب
ومبير فوهما الحاج والخنار وان مسيلة يعقره الله وان فاطمة اولاه لحواف
وانذر بالردة وبيان الخلافة بعد تكون ثلاثون سنة ثم ملكا فكانت كذلك ثمرة
الحسن بن علي وقال صلى الله عليه وسلم ان هذا الامر يدان بوقية ورحمة ثم يكون رحمة
وخلافة ثم يكون ملكا عضوا ثم يكون عتقا وجبروتا وفسادا في الامة واخبر
صلى الله عليه وسلم بشان ونيس القرني ويا حراء يؤخرون لصلوة عروقتها وسيكون
في امة ثلاثون كذبا فيهم اربع نسوة وفي حديث اخر ثلاثون دجلا كذبا بالخرم
الذجال الكذاب كلهم يكذب على الله ورسوله وقال صلى الله عليه وسلم يوشك ان يكثر
فيكم العجم يا كلون فيكم ويضربون رقابكم ولا تقوم الساعة حتى يسوقا لنا بعضاه
رجل من قحطان وقال صلى الله عليه وسلم خيركم فري ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم
ياي بعد ذلك قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤمنون وينذرون
ولا يوفون وقال صلى الله عليه وسلم لا ياتي زمان الا والذى بعن شر منه وقال صلى
الله عليه وسلم هلك امة على يدي اغيلة من قرين قال ابو هريرة راوية لو شئت
ستمتهم لكم بنوفلان وبنوفلان واخبر صلى الله عليه وسلم بظهور القدرية والرفضية

وسب اخر هذه الامة اولها وقلة الانصار حتى يكونوا كالمخ في الطعام فلم يزل مرهم
 يتبدد حتى سبق لهم جماعة وانهم سيلقون بعد اثرة واخبر صلى الله عليه وسلم بشئ
 الخواص وصفتهم وانخرج الذي فيهم وان سبهم الخلق ويرى رعله الغنم رؤس النجا
 والعراة الحفاة يتبارون في البنيان وان تلك الامة ربتها وان قريشا والاحزاب
 لا يعرفونه ابداً وانته هو غير وهم واخبر صلى الله عليه وسلم بالموت ان الذي يكون بعد
 فتح بيت المقدس وما وعد من سكني البصرة وانهم يعزرون في البحر كالمملوك على الائمة
 وان الذين لو كان منوطا بالثريا لئلا له رجال من انباء فارس وهاجت ربح في غزاته
 صلى الله عليه وسلم فقال هاجت لموت منافق فلما رجعوا الى المدينة وجدوا ذلك
 وقال صلى الله عليه وسلم لقوم من جلسا ثم ضرب من احدكم في النار اعظم من احد قال ابو هريرة
 رضي الله عنه فذهب القوم يعني منافق اوقيت فانا ورجل فقتل مرتداً يوم اليمامة واعلم
 صلى الله عليه وسلم بالذي غل خرناء من خزير يهود فوجدت في رحله وبالذي غل ثعلمة
 وحيث هي ناقته حين ضلت وكيف تعلق بالشجرة بخطامها وبشأن كتاب طاب الى اهل
 مكة وبفضية عمير مع صفوان حين ساره وشارطه على قتل النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما جاء عمير النبي صلى الله عليه وسلم فاصداً لقتله واطاعه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على الامر واسترا سم واخبر صلى الله عليه وسلم بالمال الذي تركه عمه العباس
 عندما لم الفضل بعد ان كتبه فقال لما علمه غيري وغيرها فاسم واعلم صلى الله عليه وسلم
 بانته سيقتل ابي بن خلف وفي عتبة بن ابي لهب ان ياكله كلباً الله وعمر مصارع اهل بدر
 فكان كما قال صلى الله عليه وسلم في الحسن ان ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين
 فئتين ولسعده لعلك ان تخلف حتى ينتفع بك اقوام ويستنصر بك اخرون واخبر صلى
 الله عليه وسلم بقتل اهل مؤتة يوم قتلوا وبينهم مسيرة شهر او يزيد وموت النجاشية
 يوم مات وهو بارضه واخبر صلى الله عليه وسلم فيروز اذ ورد عليه رسولاً من كسرى

موت كسرى ذلك اليوم فلما حقق فيروز القصة اسلم واخبر صلى الله عليه وسلم
 ابا ذر بن بظير يد كما كان ووجده في المسجد قائماً فقال له كيف بك اذا اخرجت منه
 قال اسكن المسجد الحرام قال فاذا اخرجت منه الحديث وبعيشه وحن وبموتة وحن
 واخبر صلى الله عليه وسلم ان اسرع ازواجه به الحوقا اطولهن بذا فكانت زينب
 لطول يدها بالصدقة واخبر صلى الله عليه وسلم بقتل الحسين بالطف واخرج بين
 تربة وقال فيها مضجعه وقال صلى الله عليه وسلم في زيد بن صوحان يسبقه عضومنه
 الى الجنة فقتعت يده في الجهاد وقال صلى الله عليه وسلم في الذين كانوا معه على حراء
 اثبت فاما عليك نبي وصديق وشهيد فقتل علي وعمر وعثمان وطلحة والزبير ولعن
 سعد وقال صلى الله عليه وسلم لسراقة كيف بك اذا البست سوارى كسرى فلما اتى بها
 لعمر ليسهما اياه وقال الحمد لله الذي سلبها كسرى والبسها سراقة وقال زينب
 مدينة بين رجلة ودجيل وقطر بئر والصراة والهرارة فنجي اليها خراش الارض
 بحسفها يعني بغداد وقال صلى الله عليه وسلم سيكون في هذه الامة رجل يقال
 له الوليد هو ثم هذه الامة من فرعون لقومه وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
 حتى تقتل فئتان دعواهما واحدة وقال صلى الله عليه وسلم لعمر في سهل بن عمرو عيسى
 ان يقوم مقام يسرك يا عمر فكان كذلك فام فلكة مقام ابي بكر يوم بلغهم موت النبي
 صلى الله عليه وسلم وخطب بنحو خطبته وتبنتهم وقوي بصائرهم وقال الحارث بن
 وجهه لا يكدر انك تجده يصيد البقر فوجدت هذه الامور كلها في حياته وبعد
 موته كما قال صلى الله عليه وسلم الى ما اخبر به جساءه من اسرارهم وبواطنهم واطلع
 عليه من اسرار المنافقين وكفرهم وقولهم فيه وفي المؤمنين حتى ان كان بعضهم ليقول
 لصاحبه اسكت فوالله لو لم يكن عندك من يخبره لاخبرته حجارة البطحاء واعلامه صلى
 الله عليه وسلم بصفة السحر الذي سحره به لبيد بن الاعصم وكونه في مشط ومشاطة

فجف طلع نخلة ذكر وانه التقي في بئر ذرقان فكان كما قال لوجود على تلك الضفة
 واعلامه فويشاً باكل الارضة ما في صحيفتهم التي تظاهر وابهاعلى بنى هاشم وقطعوا
 بهاجهم وانها البقت فيها كل اسم لله فوجدوها كما قال ووصفه صلى الله عليه
 وسلم الكفار في بيت المقدس حين كذبوه في خبر الاسراء وبعته اياه نعت من عرفه
 واعلامهم يعبرهم التي حر عليها في طريقه وانذارهم بوقت وصولها فكان ذلك كله
 كما قال الى ما خبر به من الحوادث التي تكون ولم يأت بعد منها ما ظهرت مقدماتها قوله
 صلى الله عليه وسلم عمران بيت المقدس خرابا يثرب وخراب يثرب خروج الملمة وخروج
 الملمة فتح القسطنطينية ومن اشراط الساعة وايات حلولها وذكر النثر والخبر واخبار
 الابرار والنجار والجنة والنار وعصاة القيمة وبحسب هذا الفصل ان يكون ديواناً
 مفرداً يشتمل على اجزاء وحده وفيما اشترنا اليه من نكت الاحاديث التي ذكرناها كتابة
 واكثرها في الصحيح وعند الائمة والله المستعان **فصل** في عصمة الله تعالى من الناس
 وكهايته مرزاه قال الله تعالى والله يعصمك من الناس وقال تعالى واحصوا لكم ربك فانك
 باعيننا وقال تعالى اليس الله بكاف عيبه قيل كافي محمد اعدائه المشركين وقيل غير هذا
 وقال تعالى انك لعيناك المستهزين وقال تعالى واذ يكرهون الذين كفروا الآية **الحجرات** الفصل
 الشهيد ابو علي الصدق في بقره في عليه والفقيه الحافظ ابو بكر محمد بن عبد الله المغيرة
 قال **احد ثنا** ابو الحسين الصيرفي قال **احد ثنا** ابو يعلى البغدادي **احد ثنا** ابو علي السنجي
احد ثنا ابو العباس المروري **احد ثنا** ابو عيسى الحافظ **احد ثنا** عبد بن حميد **احد ثنا**
 مسلم بن ابراهيم **احد ثنا** الحرث بن حميد **احد ثنا** سعيد بن جري عن عبد الله بن شقيق **احد ثنا**
 رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله
 يعصمك من الناس فاخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من الفقة فقال
 يا ايها الناس انصرفوا فقد عصمني ربي عز وجل وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم

كان اذا نزل منزلاً اختار له اصحابه شجرة يقبل تحتها فانا ما اعرفني فاخترت سيفه
 ثم قال من يصيبك متى فقال عليه الصلوة والسلام فان عدت يدا الاعرابي وسقط سيفه
 وضرب برأسه الشجرة حتى سال ما عه فنزلت هذه الآية وقدرت هذه القصة
 في الصحيح وان غورث بن الحرث صاحب هذه القصة وان النبي صلى الله عليه وسلم
 عنه فرجع الى قومه وقال اجئتكم من عند خير الناس وقد حكيت مثل هذه الحكايات
 جرت له يوم بدر وقد انفر صلى الله عليه وسلم من اصحابه لفضاء حاجته فبعه
 رجل من المنافقين وذكر مثله وقدرت اياته وقع له مثلها في غزوة عطفان بك
 امر مع رجل اسمه دعشور بن الحرث وان الرجل اسلم فلما رجع الى قومه الذين اغروا
 وكان سيدهم واشجعهم قالوا له اين ما كنت تقول وقد امكك فقال اني نظرت
 الى رجل ابيض طويل دفع في صدرى فوقعت نظري وسقط السيف من يدي فعرفت انه
 ملك واسلمت قبل وفيه نزلت يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم
 ان يبسطوا اليكم ايديهم فكتف ايديهم عنكم الآية وفي رواية الخطابي ان غورث بن
 الحارث الحارثي اراد ان يفتك بالنبي صلى الله عليه وسلم فلم يشعر به الا وهو قائم
 على رأسه منتصباً سيفه فقال اللهم اكفنيه بما شئت فانك من وجهه من الجنة
 زلتها بين كفيه وتدر سيفه من يده الزلحة وجع الظهر وقيل في قصة غير هذا
 وذكر ان فيه نزلت يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمت الله عليكم اذ هم قوم لاية
 وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاف قريشاً فلما نزلت هذه الآية استلقى ثم قال
 من شاء فليخذلني وذكر عبد بن حميد قال كانت حمالة الحطب تضع الغضاة وهي
 جمر على طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانما يطؤها كتيها اهبل وذكر ابن
 اسحق عنها لما بلغها نزول تبت يدا ابي لهب وذكرها بما ذكرها الله مع زوجها
 من الذم انت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد ومعه ابو بكر

عنك
 ٤

رضي الله عنه وفي يدها فهر من حجارة فلما اوقفت عليهما لم تر الا ابا بكر واخذ الله
ببصرها عن نبيته صلى الله عليه وسلم فقالت يا ابا بكر ابن صاحبك فقد بلغني انه
يخونني والله لو وجدته لضربت بهذا الفهر فاه **وعن** الحكم ابن ابى العاصي رضي الله
تواعدنا على النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا رايناها سمعنا صوتا خلفنا ما ظننا
انه يوقى بهامة احد فوقعنا معشياً علينا فما افقنا حتى قضى صلوة ورجع الى
اهله ثم تواعدنا ليلة اخرى فجننا حتى اذا رايناها جاءت لتصافوا لمروة فالت
بيننا وبينه عليه الصلوة والسلام **وعن** عمر رضي الله عنه تواعدت انا وابو ابي
ابن حذيفة ليلة قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجننا من له قسمتنا له
فافتح وقر الحاقة الى قوله فهل ترى لهم من باقية فضرب ابو جهم على عضد عمر
وقال ايج وقرها رابين فكانت من مقدمات اسلام عمر ومنه العبرة المشهورة
والكفاية التامة عندما اخافه قريش واجتمعت على قتله وينتوه فخرج عليهم
من بيته فقام على رؤسهم وقلض رب الله على ابصارهم وذررى التراب على رؤسهم
وخلص منهم وحمايتهم عن رؤسهم في الغار بما هيأ الله له من الايات ومن العنكبوت
الذي نسج عليه حتى قال امية بن خلف حين قالوا ندخل الغار ما ارى لكم فيه وعلمه نسج
العنكبوت ما ارى الا انه قبل ان يولد محمد ووقفت حمامتان على قم الغار فقالت
قريش لو كان فيه احد لما كانت هناك الحمام وقصته صلى الله عليه وسلم مع سراقه
ابن مالك بن جعشم حين الهجرة وقد جعلت قريش فيه وفي ابى بكر الجعائل فاندس به
فركب فرسه واتبعه حتى اذا قرب منه دعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فسأه
قوائم فرسه فخر عنها واستقسم بالان لا يخرج له ما يكره ثم ركب ودنا حتى
سمع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت واوبكر يلتفت وقال للنبي
صلى الله عليه وسلم اتينا فقال لا تخزن ان الله معنا فاساخت ثابته الى ركبتهما

عنها فخرها فنهضت ولقوا ثمها مثل الدخان فناداهم بالامان فكتب
له النبي صلى الله عليه وسلم اما تاكتبه ابن فهيرة وقيل ابو بكر واخبرهم
بالاخبار وامره النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يترك احد ايلق بهم **نصر**
يقول للناس كيفتم ما ههنا وقيل بل قال لهما انكما دعوتما على فادعوا الى
فجئ ووقع في نفسه ظهور النبي صلى الله عليه وسلم في خبر اخر ان راعيا عرف
خبرها فخرج يشد بعلم قريشا فلما ورد مكة ضرب على قلبه فما يدري ما يصنع واسم
ما خرج له حتى رجع الى موضعه وجاءه صلى الله عليه وسلم فيما ذكره ابن اسحق وغيره
ابو جهل بخرية وهو ساجد وقريش ينظرون اليه ليطرحها عليه فرفقت بينه وبنت
يداه الى عنقه واقبل رجع القهقرى الى خلفه ثم سأل ان يدعوله ففعل وانطلقت
يداه وكان قد تواعد مع قريش بذلك وحلف لثراءه ليدعته فسا لوه عن شانته فذكر
انه عرض له ونه فحل ما رأت مثله قطهم في ان ياكلني فقال النبي صلى الله عليه وسلم
ذاك جبريل لودنا اخذه وذكر السمرقندي ان رجلا من بني المغيرة اتى النبي صلى الله عليه
وسلم ليقتله فطس الله على بصره فلم ير النبي صلى الله عليه وسلم وسمع قوله فرجع الى
اصحابه ولم يرهم حتى نادوه وذكر ان في هاتين القصتين نزلت انا جعلنا في اعناق
اغلا لا الايتين ومن ذلك ما ذكره ابن اسحق في قصته اذ خرج الى بني قريظة
في اصحابه فجلس الى جدار بعض اطامهم فاتبعت عمرو بن حنشل احد هم لي طرح
عليه رحي فقام النبي صلى الله عليه وسلم فانصرف الى المدينة واعلم بقصتهم
وقد قيل ان قوله تعال يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمت الله عليكم اذ هم قوم الاية
في هذه القصة نزلت وحكي السمرقندي رحمه الله انه خرج الى بني النضير يستعين
في عقل الكلابيين الذين قتلها عمر وبن امية فقال له حبي بن اخطب اجلس
يا ابا القاسم حتى نطعمك ونعطيك ما سالتنا فجلس النبي صلى الله عليه وسلم

وغيره

مع ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وتواضعي معهم على قتله فاعلم جبريل النبي
صلى الله عليه وسلم بذلك فقام كانه يريد حاجته حتى دخل المدينة وذكر اهل
التفسير ومعنى الحديث عن ابي هريرة ان باجهل وعد فرينشا لئلا ياتي محمد ابي
ليطآن رقبته فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم اعلموه فاقبل فلما قرب منه ولى
هاربا تاكبا على عقبيه متقبيا بيديه فسئل فقال لما دونت منه اشرفت على خندق
مملون ناراً كنت هوى فيه وابتصرت هوذا عظيماً وخفق اجحة قد ملأت الارض
فقال صلى الله عليه وسلم تارك الملائكة لودنا لا تحتظفته عضواً عضواً ثم انزل
على النبي صلى الله عليه وسلم كلاماً ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى الى اخر السورة
وروى ان رجلاً يعرف بشيبة بن عثمان الحجبي اذ ركه يوم حنين وكان حمره قد قتل
اباه وعمه فقال اليوم ادرى نارى من محمد فلما اختلط الناس اتاه من خلفه
ودفع سيفه ليصبه عليه قال فلما دونت منه ارتفع الى شواظ من نار اسرع
من البرق فوليت هاربا واحترى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاني فوضع يده على صدرى وهو
ابغض الخلق لي فمارفعا الا وهو احب الخلق لي وقال لي ادن فقال اني فقدت امامه انض
بسيني واقبه بنفسي ولوليتي اني تلك الساعة لا وقعت به دونه **وعنه** فضالة بن عمرو
قال ما ردت قتل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهو يطوف بالبيت فلما دونت منه قال
افضالة قلت نعم قال ما كنت تحدث به نفسك قلت لا شئ فضحك واستغفر لي ووضع
يده على صدرى فسكن قلبي فوالله ما رفعا حتى ملخو الله شيئاً احب الي منه ومن مشهور
ذلك خبر عامر بن الطفيل وان يد بن قيس حين وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وكان عامر
قاله انا اشغل عنك وجه محمد فاضربه انت فلم ير فعل شيئاً فلما اكلمه فذلك قاله
والله ما همت ان اضربه الا وجدتك بيني وبينه فاضربك ومن عصمة الله تعالى
ان كثير من اليهود والكهنة اندوا به وعينوه لقرينش واخبروهم بسطوته بهم **وخصم**

على قتله فعصمه الله تعالى حتى بلغ فيه امره ومن ذلك نصره بالرعب ما مسيرة
شهر كما قال صلى الله عليه وسلم **فصل** ومن معجزاته الباهرة ما جمعه الله تعالى له من
المعارف والعلوم وخصه به من الاطلاع على جميع مصالح الدنيا والدين ومعرفته
بامور شرايعه وقوانين دينه وسياسة عبادته ومصالح امته وما كان في الامم
قبله وقصص الانبياء والرسل والجيابرة والقرون الماضية من لدن آدم عليه
الصلوة والسلام الى زمنه وحفظ شرايعهم وكتبهم ووعى سيرهم وسرد انبياءهم
وايام الله فيهم وصفات عيانتهم واختلاف ارائهم والمعرفة بمددهم واعمارهم
وحكم حكماهم ومحاكمة كل امة من الكفرة ومعارضة كل فرقة من الكابيين بما
في كتبهم واعلامهم باسرارها ومحنة علومها واخبارهم بما كتبه من ذلك
وتغيروه الى الاحقواء على لغات العرب وغربا لفاظ فرقتها والاحاطة بصروب
فصاحتها والحفظ لا يامها وامثالها وحكمها ومعاني شعارها والتخصيص بمجامع
كلها الى المعرفة بضرب الامثال الصحيحة والحكم البينة لتقريب التفهيم للغامض
والتبين للمشكل الى تمهيد قواعد الشرع الذي لا تناقض فيه ولا تخاذل مع اشتغال
شريعته على محاسن الاخلاق ومحامد الآداب وكل شئ مستحسن مفضل لينكر منه
مجرد ذوق عقل سليم شيئاً الامر جهة الخذلان بل كل جاحد له وكافر به من الجاهلية
اذا سمع ما يدعو اليه صوبه واستحسنه دون طلب اقامة برهان عليه ثم
ما احل لهم من الطيبات وحرم عليهم من الخبائث وصان به انفسهم واعراضهم
واموالهم من المعاقبات والحدود عاجلاً والتخويف بالنار اجلاً مما لا يعلم ولا
يقوم به جملة ولا ببعضه الامر ما رس للدرس والعكوف على الكتب ومناقضة
بعض هذا الى الاحقواء على ضروب العلوم وفنون المعارف كالطب والعبارة والفقه
والحساب والنسب وغير ذلك من العلوم مما اتخذ اهل هذه المعارف كلامه صلى الله

عليه وسلم فيها قروة واصولا في علم كقوله صلى الله عليه وسلم الرؤيا لا قول عابر وهي
على رجل طائر وقوله صلى الله عليه وسلم الرؤيا تلهث رؤيا لحق ورؤيا تحدث بها الرجل
نفسه ورؤيا تحزين من الشيطان وقوله صلى الله عليه وسلم اذا تقارب الزمان لم تكذب
رؤيا المؤمن تكذب وقوله صلى الله عليه وسلم اصل كل داء البردة وما روى عنه في حديث
ابي هريرة رضي الله عنه من قوله صلى الله عليه وسلم المعدة حوض لبدن والعروق ليهما
واردة وان كان هذا حديثا لا يصح لضعفه وكونه موضوعا تكلم عليه الدارقطني وقوله
صلى الله عليه وسلم خير ما نداوتم به السعوط والدرود والحجامة والمشى وخير الحجامة يوم
سبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين وفي العود الهندى سبعة اشفية وقوله صلى
الله عليه وسلم ما ملء ابراهيم وعاءا شرا من بطن الى قوله فان كان لا بد فقلك الطعام
وثالث الشراب وثالث النفس وقوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن سبائك رجل هو ام امرأة
اوارض فقال رجل ولد عشر تيام منهم ستة وتشاءم اربعة الحديث بطوله وكذلك جوابه
صلى الله عليه وسلم في نسب قضاعة وغير ذلك مما اضطرنا العرب على شغلها بالنسب
الى سؤاله عما اختلفوا فيه من ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم حمير راس العرب
في العرب وناؤها ومدحها مصلحتها والازد كاهلها وبجمتها وهمدان
غان بها وذرقتها وقوله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم
خلق الله السموات والارض وقوله صلى الله عليه وسلم في الحوض زواياه سواء وقوله صلى
الله عليه وسلم في حديث اذ ذكر وان الحسنه بعشر فلك مائة وخمسون على اللسان والى
وخمس مائة في الميزان وقوله صلى الله عليه وسلم وقد فرغ موضع نعم موضع الحمام هذا
وقوله صلى الله عليه وسلم ما بين المشرق والمغرب قبلة وقوله صلى الله عليه وسلم
لعيبيته او لا وقع انا افرس الخيل منك وقوله صلى الله عليه وسلم لكتابه ضع القلم
على اذنك فانه اذ كر الليل هذا مع انه صلى الله عليه وسلم كان لا يكتب واكنه اوتى علم

كل شئ حتى قد وردت آثار بعرفه حروف الخط وحسن تصويرها كقوله لا تمدوا بسير الله
الرحمن الرحيم رماه ابن شعبان من طريق ابى عبيد بن عمير وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث لا
الذى روى عن معاوية انه كان يكتب بين يديه صلى الله عليه وسلم فقال له انى القراءة
القلم واقم البناء ووقو السنين ولا تغور اليهم وحسن الله ومد الرحمن وجود الرحيم وهذا وان
الرواية انه صلى الله عليه وسلم كتب فلا يبعد ان يرقم هذا وتبع الكتابة والقراءة **واما**
علمه صلى الله عليه وسلم بلغات العرب وحفظه معاني اشعارها فامر مشهور قد نبهنا على
بعضه في اول الكتاب وكذلك حفظه لكثير من لغات الامم كقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث
سنه سنه وهي حسنة بالحيشية وقوله صلى الله عليه وسلم ويكثر المرح وهو الفن بها
وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابي هريرة اشكتب ردم اى وجع البطن بالفاشية
الى غير ذلك مما لا يعلم بعض هذا ولا يقوم به ولا ببعضه الامر ما من الدرر والعرف على
الكتب ومثاقفة اهلها عمر وهو رجل كما قال الله تكلموا بقرانكم يكتب ولا عرف بصحة
من هن صفته ولا شأ بين قوم لهم علم ولا قراءة بشئ من هن الامور ولا عرف هو قبل
بشئ منها قال الله تكلموا وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك الا انما
كانت غاية معارف العرب بالنسب وانجار وانها والشعر والبيان وانما حصل ذلك
لهم بعد التفريع لعلم ذلك والاستغناء بطلبه ومباحثة اهله عنه وهذا الفن نقطة
من بحر علمه صلى الله عليه وسلم ولا سبيل الى حمد المحدثى مما ذكرناه ولا وجد الكثرة
جيلة وقد فرغ ما قصصناه الا قولهم اساطير الاولين وانما يعلمه بشرفه الله قولهم بقوله
تكلموا لذي يلدون اليه اعجمى وهذا لسان عربى يمين ثم ما قالوه مكاربه العيان
فان الذى تسبوا تعليمه اليه اما سلمان الفاريسى والعبد الرومى وسلمان انما عرف بعد
الهجرة ويزول الكثير من القران وظهور ما لا يتعد من لايات واما الرومى فكان اسم وكان
يقرا على النبي صلى الله عليه وسلم واختلف في اسمه وقيل بركان النبي صلى الله عليه وسلم

يجلس عنده عند المروة وكلاهما اعجمي اللسان وهم الفصحاء اللذة والخطباء اللسن وقد عجزوا
 عن معارضة ما اتى به والايتان بمنزلة بل عن فهم وصفه وصورة تاليقه ونظمه فكيف
 باعجمي الكرم وقد كان سلمان اوبلعاء الرقعي او عيش او جبر او يسار على اختلاف فهم
 فاسمه بين اظهريهم يكلونه مدى اعمارهم فهل حكى عن واحد منهم شئ من مثل ما كان
 يحيى به محمد صلى الله عليه وسلم وهل عرف واحد منهم بمعرفه شئ من ذلك وما منع العرق
 حينئذ على كثرة عدده وقد وب طلبه وقوة حسده ان يجلس الى هذا فيأخذ عنه ايضاً
 ما يعارض به ويتعلم منه ما يخرج به على شغبه كفعل النضر بن الحارث مما كان يخرج به
 من اخبار كتبه ولا غاب النبي صلى الله عليه وسلم عن قومه ولا كثرت بين اختلافاته
 الى بلود اهل الكتاب فيقال انه استمد منهم بل يزل بين اظهريهم برعي في صغره وشبابه
 على عادة ابناءهم ثم لم يخرج عن بلودهم الا في سفرة او سفرتين لم يطل فيها مكثه مدة
 يحتمل فيها تعلم القليل فكيف الكثير بل كان في سفرة في صحبة قومه ورفاقه عشيرته
 لم يغيب عنهم ولا خالف حاله مدة مقامه بمكة من تعلم واخلاق الى جبر او قس او نعيم
 او كاهن بل لو كان هذا بعد ذلك لكان يحيى ما اتى به في معجزة القرآن قاطعاً لكل عذر وحجة
 لكل حجة ومجيباً لكل امر **فصل** ومن خصايصه صلى الله عليه وسلم وكراماته وبارئياته
 انباؤه مع الملائكة والجن وامداد الله له بالملائكة وطاعة الجن له وروية كثير
 من اصحابه لهم قال الله تعالى وان تظاها عليه فان الله هو مولاة وجبريل وصلاح المؤمنين
 الاية وقال تعالى اذ يوحى ربك الى الملائكة اني معكم فنبؤوا الذين امنوا وقال تعالى تستغيثون
 ربكم فاستجاب لكم اني مخرجكم بالف من الملائكة الايتين وقال تعالى اذ صرفنا اليك نفرًا من
 الجن يستمعون القرآن الاية **حدثنا** سفيان بن العاصي الفقيه بسماعي عليه **قال حدثنا ابو الليث**
الشمري قدي قال حدثنا عبد الغافر الفارسي **حدثنا** ابو احمد الجلودي **حدثنا** ابن سفيان
حدثنا مسلم **حدثنا** عبيد الله بن معاذ **حدثنا** ابى **حدثنا** شعبة عن سليمان الشيباني انه

سمع زبدين جئيش عن عبد الله قال لقد راى من ايات رب الكبري قالداي جبريل
 في صورته له ستمائة جناح والخبر في محادثته مع جبريل واسرافيل وغيرهما من الملائكة
 وما شاهد من كثرتهم وعظم صور بعضهم ليلة الاسراء مشهور وقد راىهم بخصر عمارة
 من اصحابه في مواطن مختلفة قرأى اصحابه جبريل عليه السلام في صورة رجل سئله عن احواله
 والايان وراى ابن عباس واسامة وغيرهما عنده جبريل في صورة دحية وراى سعد
 على عينه ويسار وجبريل وميكائيل في صورة رجلين عليهما ثياب بيض وعنده عن غير واحد
 وتسمع بعضهم نجر الملائكة خيلها يوم بدر وبعضهم راى تطائر الرؤس من الكفار ولا يروى
 الضارب وراى ابوسفيان بن الحارث يومئذ رجلاً بيضا على خيل يلقى بين السماء والارض
 ما يقوم لها شئ وقد كانت الملائكة تصارع عمران بن الحصين وراى النبي صلى الله عليه وسلم
 لخمرة جبريل في الكعبة فخر مغشياً عليه وراى عبد الله بن مسعود الجن ليلة للجن وتسمع
 كلامهم وشبهتهم برجال الزمط وذكر ابن سعد ان مصعب بن عمير لما قبل يوم احد اخذ الرماح
 ملك على صورته فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول له تقدم يا مصعب فقال له الملك لست
 بمصعب فعلم انه ملك وقد ذكر غير واحد من المصنفين عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 انه قال بينما نحن جلوس مع النبي صلى الله عليه وسلم اذا قبل شيخ بيك عصا فسلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم فرد عليه فقال نعمة الجن من انت قال انا هامة بن الهيم بن لاقس بن
 البليس فذكر انه لقي نوحاً ومن بعد في حديث طويل وان النبي صلى الله عليه وسلم علم سوراً
 من القرآن وذكر الواقدي قتل خالد عند هزيمة العزري لسوءاء التي خرجت له ناسرة
 شعرها عن ياتة فحزنها بسيفه واعلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له تلك العزري وقال
 عليه الصلوة والسلام ان شيطاناً نقلت ابارحة ليقطع على صلواتي فامكنني الله منه
 فاخذته فارذت ان اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تنظروا اليه ككلمة فذكر ردع
 اخي سليمان رب اعف عنى وهب لي ملكاً الاية فردّه الله تعالى خاسئاً وهذا باربع

فصل ومن ذلك نبوة وعلامات رسالته صلى الله عليه وسلم ما ترادفت به الأخبار
 عن الرهبان والأخبار وعلماء أهل الكتاب من صفته وصفة أمته واسمه وعلاماته
 وذكر الخاتم الذي بين يديه وما وجد من ذلك من أشعار الموحدين المنتقدين
 من شيعته والاولس بن حارثة وشبهه وكعب بن لؤي وسفيان بن محاشع وقس بن
 ساعدة وما ذكر عن سيف بن ذي يزن وغيرهم وما عرف به من امره صلى الله عليه وسلم
 زيد بن عمر بن قيس وورقة بن نوفل وعشكر بن الحارثي وعلماء يهود وشامول عالمهم
 صاحب تبع من صفته وخبره وما اتى من ذلك في التوراة والإنجيل مما قد جمعه العلماء
 وكتبوه ونقله عنها ثقات من اسم منهم مثل بن سلام وابني سعية وابن يامين وغيرهم
 وكعب وأشباهم ممن أسلم من علماء يهود وبخيرا وتصطوري وصاحب بصري وضغاطر
 وأسقف في الشام والحارود وسلمان والتخاشي ونصاري الحبشة وأسقف نجران
 وغيرهم ممن أسلم من علماء النصارى وقد اعترف بذلك هرقل وصاحب رومة عالمنا
 النصارى ورئيساها ومقوقس صاحب مصر والشيخ صاحبه وابن صوربا وابن حطب
 وأخوه وكعب بن اسد والزبير بن باطيا وغيرهم من علماء اليهود ممن حمله الجسد
 والنفاسة على البقا على الشقا والأخبار في هذا كثيرة لا تحصر وقد وقع اسم
 اليهود والنصارى بما ذكرته في كتبهم من صفته صلى الله عليه وسلم وصفة أمته
 واحتج عليهم بما انطوت عليه من ذلك صحفهم وكتبهم بتحرير ذلك وكتمانهم وويلهم
 السننهم ببيان امره ودعوتهم إلى المباهلة على الكاذب فما منهم إلا من نفروا معان
 وأبداء ما الرزم من كتبهم اظهاره ولو وجدوا خلافا لقوله لكان اظهاره هو عليهم
 من بدل النفوس والأموال وتخريباً للديار فبئذ القتال وقد قال لهم قل فأتوا بالتوراة
 فأتوها ان كنتم صادقين إلى ما اندر به الكهان مثل شافع بن كليب وشوق وسطيح وسواد
 ابن قارب وخنافر واقفي نجران وجدل بن جدل الكندي وابن خلسة الدوسي وسعد بن

كثير وفاطمة بنت النعمان ومن لا يبعد كثرة الماظهر على السنة الأصنام من نبوته
 وطول وقت رسالته وسمع من هواتف الجان ومن ذبايح النصب والجوافا تصور وما
 وجد من اسم النبي صلى الله عليه وسلم والشهادة له بألسنة مكشوفة في الحجارة والقبور
 بالخط القديم ما أكثره مشهوراً وسلام من اسم بسبب ذلك معلوم مذکور
فصل ومن ذلك ما ظهر من الآيات عند مولده صلى الله عليه وسلم وما حكته أمه
 ومن حضره من العجائب وكونه رافعاً رأسه عندما وضعتة شاخصاً ببصره إلى
 السماء وما رأت من النور الذي خرج معه عند ولادته وما رأت اذ ذاك أم
 عثمان بن أبي العاصي من تدلي النجوم وظهور النور عند ولادته حتى ما تنظر إلا النور
 وقول الشفاء أم عبد الرحمن بن عوف لما سقط رسول الله صلى الله عليه وسلم على يدي
 واستهل سمعت قائلاً يقول حمدك الله وأضائه إلى ما بين المشرق والمغرب حتى نظرت
 إلى قصور الروم وما تعرفت به جليمة وزوجها ظنوه من بركته ودور لبنها له ولبن
 شارفها وخصب غنمها وسرعة شيا به وحسن نشأته وما جرى من العجائب ليلة مولده
 من ارتفاع ابوان كسرى وسقوط شرفانة وغيبض بحيرة طبرية وخود نار فارس وكما
 لها الف عام لم تخد وان كان اذا اكل مع عمه ابى طالب وآله وهو صغير شيعوا وروا
 فاذا غاب فاكلوا في غيبته لم يشبعوا وكان سائر ولد ابى طالب يصحون شعنا ويصبح
 صلى الله عليه وسلم صقيلاً دهيناً كجدا قالت أم ايمن رضي الله عنها حاضنته قال
 صلى الله عليه وسلم شكى جوعاً ولا عطشاً صغيراً ولا كبيراً ومن ذلك حراسة السماء
 بالشهب وقطع رصداً الشياطين ومنعهم من استراق السمع وما نشاء عليه
 من بعض الأصنام والعفة عن أمور الجاهلية وما خصه الله به من ذلك وجاء
 حتى في ستره في الخبر المشهور عند بناء الكعبة اذا خذ اناره ليحعل على عاتقه
 ليحل عليه الحجارة وتعرى فسقط إلى الارض حتى رد اناره عليه فقال له عمه

ما بالك قال اني نهيت عن التفرغ ومن ذلك اظنون ان الله له بالنعام في سفره وفي رواية
 ان خديجة ونساء ما رأيت ما قدم ومكان يظلمونه فذكرت ذلك لميسرة فاخبرها
 انه رأى ذلك منذ خرج معه في سفره وقدر روى ان حليمة رضى الله عنها رأت غمما
 تظله وهو عند هارودي ذلك عن اخيه من الرضاة ومن ذلك ان صلى الله عليه
 نزل في بعض اسفاره قبل مبعثه تحت شجرة يابسة فاعشوشب ما حوله وانبعث
 هو فاشرفت وتذكرت عليه اعصانها بمحض من رآه وميل في الشجرة اليه في الخبر
 الاخر حتى اظلمت وما ذكر من انه كان لا يظلم لشخصه صلى الله عليه وسلم في شمس
 ولا قمر لانه كان نوراً وان الدباب كان لا يقع على جسده ولا يثاير صلى الله عليه وسلم
 ومن ذلك تحبيب الخلق اليه حتى اوحى اليه ثم اعلمه بموته ودنوا جله وان قبره
 في المدينة وفي بيته وان بين بيته وبين منبره روضة من رياض الجنة وتخير
 الله له عند موته وما اشتمل عليه حديث الوفاة من كراماته وتشريفه وصلوة
 الملائكة على جسده على ما روينا في بعضها واستيدان ملك الموت عليه
 ولم يستأذن على غيره قبله وندائم الذي سمعوه ان لا تنزعوا عنه القميص
 عند غسله وما روى من غزوة الخضر والملائكة اهل بيته عند موته الى ما ظهر
 على اصحابه من كراماته وبركته في حياته وموته كاستسقاء عمر رضى الله عنه بعمة
 وبرك غير واحد بذنبيته الطاهرة عليه وعلى اله الصلوة الكاملة **فصل**
 قال القاضي ابو الفضل رحمه الله قد اتينا في هذا الباب على نكت من معجزاته واضحة
 وجل من علامات نبوته مقنعة في واحد منها الكفاية والغنية وتركها الكثير
 سوى ما ذكرنا واقصرنا من الاحاديث الطوال على عين الغرض وفصل المقصد **الكثير**
 الاحاديث وغريبها على ما صح واشتهر لا يسير من غريبه مما ذكره مشاهير الامة
 وحذفنا الاسناد في جمهورها طلباً للاختصار وبجسب هذا الباب لوقفي ان يكون

ديواناً جامعاً يشتمل على مجلدات عديدة ومعجزات نبينا صلى الله عليه وسلم اظهر
 من سائر معجزات الرسل بوجهين احدهما كثرتها وان لم يؤت نبى معجزة الا وعند
 نبينا صلى الله عليه وسلم مثلها او ما هو ابلغ منها وقد نبه بعض الناس على ذلك
 فان اردت فقامل فصول هذا الباب ومعجزات من تقدم من الانبياء والرسل تقف
 على ذلك ان شاء الله تعالى كما كونها كثيرة فهذا القرآن وكله معجز واقبل ما يقع اللحن
 فيه عند بعض ائمة المحققين سورة انا اعطيناك الكوثر آية في قدرها وذهب بعضهم
 الى ان كل آية منه كيف كانت معجزة وذاذ آخرون ان كل جملة منظمه منه معجزة وان كانت
 من كلمة او كلمتين والحق ما ذكرناه او لا لقوله تعالى انا اسورة من مثله فهو اقل ما تحدا
 به مع ما ينصر هذا من نظر وتحقيق يطول بسطه واذا كان هذا في القرآن من الكلمات
 نحو من سبعة وسبعين الكلمة ونيف على عدد بعضهم وعدد كلمات انا اعطيناك الكوثر
 عشر كلمات فتجزى القرآن على نسبة عدد انا اعطيناك الكوثر ان يده من سبعة الاف جز كل
 واحد منها معجز في نفسه ثم اعجازه كما تقدم بوجهين طريق بدوخته وطريق نظمه فصلاً
 في كل جزء من هذا العدد معجزتان فتضاعف العدد من هذا الوجه ثم فيه وجوه اعجاب
 اخر من الاخبار بعلم الغيب فقد يكون في السورة الواحدة من هذه التجزئة الخبر
 عن اشياء من الغيب كل خبر منها بنفسه معجز فتضاعف العدد مرة اخرى ثم وجوه الاعجاب
 الاخر التي ذكرناها بوجوب التضعيف هذا في حق القرآن فلا يكاد ياخذ احد معجزاته
 ولا يحوى الحصر براهينه ثم الاحاديث الواردة وال اخبار الصادقة عنه صلى الله
 عليه وسلم في هذه الابواب وعماد على امره مما اشترنا الى جملة تبلغ نحواً من هذا
التوبة الثاني وضوح معجزاته صلى الله عليه وسلم فان معجزات الرسل كانت بقدر همم
 اهل زمانهم وبجسب الفتن الذي سما فيه قرنه فلما كان زمن موسى عليه السلام غاية علم
 اهله السحر بعث اليهم موسى معجزة تشبه ما يدعون قدرتهم عليه فجاءهم منها ما خرف

عادتهم ولم يكن في قدرتهم وابطل سحرهم وكذلك من عيسى عليه السلام
أغنيا ما كان الطب وافر ما كان اهله فجاءهم امر لا يقدرون عليه وانام ما لم
من احياء الموتى قراء الاكهم فالبرص ومن معالجة ولا طب وهكذا سائر معجزات
الانبياء عليهم الصلوة والسلام ثم ان الله تعا بعث محمد صلى الله عليه وسلم وقوله
معارف العرب وعلومها اربعة البلاغة والشعر والخبر والحكمة فانزل الله عليه
القران الخارق وهن الفصول الاربعة من الفصاحة والبيان والبلاغة والخارجة
عن نطق كلامهم ومن نظم الغريب والاسلوب العجيب الذي لم يهتدوا به في المنظوم
الى طريقه ولا علوا في اساليب الاوزان منهجه ومن الاخبار عن الكواثر والحوادث
والاسرار والمخبات والضمائر فتوجد على ما كانت عليه ويعترف المخبر عنها بصدق
ذلك وصدقه وان كان اعدى العدو فابطل الحكمة التي تصدق مرة فكذب عسرا
ثم اجتمعت من اهلها برجم الشهب وصدت النجوم وجاء من الاخبار عن القرون السفا
وانبياء الانبياء والاحم البائنة والحوادث الماضية مما يعجز من تفرغ هذا العلم
عن بعضه على الوجوه التي بسطناها وبيننا المعجزة فيها ثم بقيت هن المعجزة الجامعة
لهن الوجوه الى الفصول الاخر التي ذكرناها في معجزات القران ثابتة الى يوم القيمة
بينة الحجية لكل امة تأتي لا تخفى وجوه ذلك على من نظرفيه وتامل وجوه اعجاز
الى ما اخبر به من الغيوب على هذه السبيل فلا تير عصر ولا من الا ويظهر فيه صدقه
بظهور مخبر على ما اخبر فتجدد الايمان ويتظاهر لغيرها وليس الخبر كالعلم والمشاهدة
زيادة في اليقين والتفلسف شدة طائفة الى عين اليقين منها الى علم اليقين وان كان كل
عندها حقا وسائر معجزات الرسل عليهم الصلوة والسلام انقضت بانقضهم ومعدت
بعدم ذواتها ومعجزة نبينا صلى الله عليه وسلم لا تبديد ولا ينقطع واياته تجدد ولا تنحل
ولهذا اشاد صلى الله عليه وسلم بقوله فيما **حدثنا القاضى الشهيد ابو علي حدثنا القاضي**

ابو الوليد **حدثنا ابو زر حدثنا ابو محمد** قالوا اسحق وابو الهيثم قالوا **حدثنا الفرير**
حدثنا البخاري حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا الليث عن سعيد عن ابيه
عن ابي هريرة رضي الله عنهم اجمعين **عن النبي صلى الله عليه وسلم** قال ما من الانبياء
نبى الا اعطى من الايات ما مثله امر عليه البشر قالما كان اذى اوتيت وحيا او جاء
الله الى فان جواتي اكثرهم تابعوا يوم القيمة هذا معنى الحديث عند بعضهم وهو الظاهر
والصريح شاء الله تعالى وذهب غير واحد من العلماء في تاول هذا الحديث وظهور معجزة
نبينا صلى الله عليه وسلم الى معنى اخر من ظهورها بكونها وحيا وكلاما لا يمكن
التحليل فيه ولا التحليل عليه ولا التشبيه فان غيرهما من معجزات الرسل قد رام المعاندة
لها باشياء طمعوها في التحليل بها على الضعفاء كالقاء السحرة ساجدهم وعصيتهم وشبه هذا
فما يخيل فيه الساحر او التحليل فيه والقران كلام ليس فيه حيلة ولا للسحر في التحليل
فيه عمل فكان من هذا الوجه عندهم اظهر من غيره من المعجزات كما لا يتم لسائر خطيب
ان يكون شاعرا او خطيبا بضر من الخيل والتمويه والتاويل الاول اخلص وارضى وفي هذا
التاويل الثاني ما يغرض الجف عن عليه وبغضيه **ورجوة ثالث** على مذهب من قال بالصفحة
والالمعارضة كانت في مقدور البشر فصر فواعنها او على احد مذهبي اهل السنة من
ان لا يتان بمثله من جنس مقدورهم ولكن لم يكن ذلك قبل ولا يكون بعد لان الله تعالى
لم يقدروهم ولا يقدروهم عليه وبين هذين المذاهبين فرق بين وعيلهما جميعا فترك
العرب لا يتان بما في مقدورهم او ما هو من جنس مقدورهم ورضاهم بالبداء والجدل
والسبب والاذلال وتغيير الحال وسلب النفوس والاموال والتفريق والتفويض
والتعجير والتهديد والوعيد بين اية المعجزات لا يتان بمثله وان تكون عن معارضته
وانهم منعوا عن شيء هو من جنس مقدورهم والى هذا ذهب الامام ابو المعالي الجويني
وغيرهم قال وهذا عندنا بلغ في خرق العادة بالافعال البديعة في انفسها كقلب

العصا حية ونحوها فانه قد يسبق الى بال الناظر يدرا ان ذلك من اختصاص صاحب
 ذلك بمرئية معرفة في ذلك الفتن وفضل علم الى ان رد ذلك صحيح النظر واما التحدى
 للخلوات مبيئين من تسنين بسلام من جنس كلامه لياتوا بمثله فلم يأتوا فليبق بعد توفير
 الدواعى على المعارضة ثم عدمها الا منع الله للخلوات عنها بمثابة ما لوقال نبي ايتي
 ان يمنع الله القيام عن الناس مع قدرتهم عليه وارتفاع الزمانه عنهم فلو كان ذلك
 وعجزهم الله عن القيام لكان ذلك من ابهراية واطهر دلالة وبالله التوفيق وقد عفا
 عن بعض العلماء وجه ظهور اياته على سائر ايات الانبياء عليهم السلام حتى احتاج العذر
 عن ذلك بدقة افهام العرب وذكاء البياها ووفور عقولها وانهم ادركوا المعجزة فيه
 بفظنتهم وجاءهم من ذلك بحسب ادراكهم وغيرهم من القبط وبنى اسرائيل وغيرهم
 لم يكونوا بهذه السبيل بل كانوا من الغباوة وقلة اللفظة بحيث جاوز عليهم فرعون
 انه ربهم وجوز عليهم السامري ذلك في العجل بعد ايمانهم وعبدوا المسيح مع اجماعهم
 على صلبه وقتله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبهه لهم فجاءتهم من الايات الظاهرة
 البينة للابصار بقدر غلظ افهامهم مما لا يشكون فيه ومع هذا فقالوا ان يؤمن بك
 حتى ترى الله جهرة ولم يصبروا على المن والسلوى واستبدلوا الذي هو خير بالذي هو
 اذنى والعرب على جاهليتها اكثرها تعترف بالصانع وانما كانت شقرب بالاصنام الى الله
 تكافون في ومنهم من امن بالله وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم بيدل عقله
 وصفاء لبه وما جاءهم الرسول صلى الله عليه وسلم بكتاب الله تكافوا فموا حكمتهم وبنوا
 بفضل ادراكهم لاول هذه المعجزة فامنوا به وازدادوا كل يوم ايمانا ورفضوا الدنيا كلها
 في صحبتهم وهجر واديانهم واموالهم وقتلوا اباءهم وابنائهم في نصرته واتي في معنى
 هذا ما يلوح له رونق ويعجب منه نرجح لو احتج اليه وحقوق كما قدمنا من بيان
 معجزة نبينا صلى الله عليه وسلم وظهورها ما يعني عن ركوب بطون هذه المسالك

وظهورها وبالله استعين وهو الموفق للصواب **القسم الثاني** فيما يجب على الائمة
 من حقوقه عليه الصلوة والسلام قال القاضي ابو الفضل رحمه الله وهذا قسم لخصنا
 فيه الكلام في اربعة ابواب على ما ذكرناه في اول الكتاب ومجموعها في وجوب تصديقه
 واتباعه وطاعته ومحبته ومناصحته وتوقيره وبره وحكم الصلوة عليه والتسليم
 وزيارته قبره عليه الصلوة والسلام **الباب الاول** في فرض الايمان به ووجوب طاعته
 واتباع سنته وادانته بما قدمناه ثبوت نبوته وصحة رسالته وجوب الايمان به وتصديقه
 فيما اتى به قال الله تكافوا منوا بالله ورسوله والتور الذي انزلناه وقال تكافوا اناس لنا
 شاهدا ومبشرين ونذير التو منوا بالله ورسوله وقال تكافوا منوا بالله ورسوله النبي
 الا ترى الاية فالامان بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم واجب متعين لا يتم الايمان الا به
 ولا يصح اسلام الامعة قال الله تكافوا من يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين
 سعيرا **حدثنا** ابو محمد الحنفي الفقيه بقراءتي عليه **حدثنا** الامام ابو علي الطبري
حدثنا عبد الغافر الفارسي **حدثنا** ابن عمر بن الجلودي **حدثنا** ابن سفيان **حدثنا**
 ابو الحسين **حدثنا** امية بن بسطام **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** روح بن الهراء
 ابن عبد الرحمن بن يعقوب **عن** ابيه **عن** ابي هريرة رضي الله عنه **عن** رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال مرتان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا به
 وبما جئت به فاذا فعلوا ذلك عصمو مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحنانهم
 على الله قال القاضي ابو الفضل رحمه الله فالامان به صلى الله عليه وسلم هو تصديق
 نبوته ورسالة الله له وتصديقه في جميع ما جاء به وما قاله ومطابقه تصديق
 القلب بذلك شهادة اللسان ياتيه رسول الله فاذا اجتمع التصديق به بالقلب
 والتطوق بالشهادة بذلك باللسان تم الايمان به والتصديق بوله كما ورد في هذا
 الحديث نفسه من رواية عبد الله بن عمر رضي الله عنهما مرتان اقاتل الناس حتى

يشهد وان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وقد ناده وضوحاً في حديث جبريل اذ
قال اخبرني عن الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان تشهد ان لا اله الا الله
وان محمداً رسول الله وذكر ان كان الاسلام ثم سأل عن الايمان فقال ان تؤمن بالله
وملائكته وكتبه ورسله الحديث فقد قران الايمان به محتاج الى العقد بلحناً والامانة
به مضطر الى النطق باللسان وهن الحاله المحمودة التامة واما الحاله المذمومة فالنطق
باللسان دون تصديق القلب وهذا هو التناقض قال الله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا
نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون
اي كاذبون في قولهم ذلك عن اعتقادهم وتصديقهم وهم لا يعتقدونه فلما لم تصدق ذلك
ضما ثم لم ينفعهم ان يقولوا بالاستيتم ما ليس في قلوبهم فخرجوا عن اسم الايمان ولم يكن لهم
في الآخرة حكمة اذ لم يكن معهم ايمان ولحقوا بالكافرين في الدرك الاسفل من النار وبقي
عليهم حكم الاسلام باظهار شهادة اللسان في احكام الدنيا المتعلقة بالائمة وحكام
المسلمين الذين احكامهم على الظواهر مما اظهره من علاقة الاسلام اذ لم يجعل للبشر سبيل
الى الشرائع ولا امر بالبحث عنها بل نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التحكم عليها واذم
ذلك وقال هلا شققت عن قلبه والفرق بين القول والعقد ما جعل في حديث جبريل النطق
من الاسلام والتصديق من الايمان وبقيت حالتان اخريان بين هذين احدهما ان يصدق
بقلبه ثم يخترم قبل اشاع وقت الشهادة بلسانه فاختلف فيه فشرط بعضهم من تمام
الايمان القول والشهادة به وراه بعضهم مؤمناً مستوجباً للخنة لقوله صلى الله عليه
وسلم يخرج من النار من كان في قلبه منقالاته من ايمان فلم يذكر سوى ما في القلب
وهذا مؤمن بقلبه غير عاص ولا مفطر بترك غيره وهذا هو الصحيح في هذا الوجه **الفائدة**
ان يصدق بقلبه ويطلق ماله وعلم ما يلزمه من الشهادة فلم ينطق بها حمله ولا استشهاده
في عمره ولا مرة واحدة فهذا اختلف فيه ايضاً فقل هو مؤمن لانه مصدق والشهادة

من جملة الاعمال فهو عاص بتركها غير محمداً في النار وقيل ليس مؤمناً حتى
يقارن عقد شهادة اذ الشهادة انشاء عقد والتزام ايمان وهي توطئة
مع العقد ولا يتم التصديق مع المهلة الا بها وهذا هو الصحيح وهذا يند
يفضي الى منسح من الكلام في الاسلام والايمان وابوابها وفي الزيادة
فيها ما والتقصان وهل التجزي ممنوع على مجرد التصديق ولا يصح فيه جملة وانما
يرجع الى ما زاد عليه من عمل او بدون قد يعرض فيه لاختلاف صفاته وتباين حاله
من قوة يقين وتصميم اعتقاد ووضوح معرفة ودوام حالة وحضور قلب وفي
هذا خروج عن غرض التأليف وفيما ذكرناه غنية عما قصدنا ان شاء الله تعالى
فصل واما وجوب طاعته فاذا وجب الايمان به وتصديقه فيما جاء به وجب
طاعته لان ذلك مما اتى به قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا
رسوله وقال تعالى قل اطيعوا الله والرسول لاية واطيعوا الله والرسول لعلمكم ترحمون وفي
تعالى وان اطيعوه تهتدوا وقال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال وما اتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك
الاية وقال تعالى وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله فجعل طاعة رسوله
الله طاعته وقرن طاعته بطاعته ووعد على ذلك بجبريل الثواب وواعده على
مخالفته بسوء العقاب وواجب امتثال امره واجتناب نهيه قال المفسرون والائمة
طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم في التزام سنته والتسليم لما جاء به وقالوا
وما ارسل الله من رسول الا فرض طاعته على من ارسله اليه وقالوا من يطع
الرسول في سنته يطع الله في فرائضه وسئل سهل بن عبد الله عن شرايع الاسلام
فقال وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال الترمذي يطيعوا
الله في فرائضه والرسول في سنته وقيل اطيعوا الله فيما حرم عليكم والرسول فيما بلغكم

ويقال طيعوا الله بالشهادة له بالربوبية والرسول بالشهادة له بالنبوة **حَدَّثَنَا**
أبو محمد بن عثمان بن عمار بن عيسى بن محمد بن محمد بن محمد بن خلف
حَدَّثَنَا محمد بن أحمد بن محمد بن يوسف بن محمد بن أبي الخارقي حَدَّثَنَا عبدان أَخْبَرَنَا
عبد الله أَخْبَرَنَا يونس بن الزهري أَخْبَرَنَا أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة
رضي الله عنه يقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أطاعني فقد أطاع الله
ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أميرى فقد أطاعني ومن عصى أميرى فقد عصاني
فطاعة الرسول عليه الصلوة والسلام من إطاعة الله إذ الله امر بطاعته فطاعته
امثال لما امر الله به وطاعة له وقد حكي الله عن الكفار في ذركات جهنم يوم
تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول لاقتموا
طاعته حيث لا ينفعهم التمتي وقال صلى الله عليه وسلم إذا نهيتكم عن شيء
فاجتنبوه وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وفي حديث أبي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كل أمي يدخلون الجنة الأمراني قالوا ومن
يأبى قال من طاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى وفي الحديث الآخر الصحيح عنه عليه
الصلوة والسلام مني ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قومًا فقال يا قوم اني رأيت
الجيش بعيني واتي انا النذير العريان فالنجاء فاطاعة طائفة من قومه فادخلوا
فانطلقوا على مهلهم فنجوا وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبحهم الجيش فاهلكهم
واجناحهم فذلك مثل من طاعني فاتبع ما جئت به ومثل من عصاني فكذب ما جئت
به من الحق وفي الحديث الآخر في مثله كمثل من بنى دارًا وجعل فيها مادية وبعث
داعيًا فمن جاب الداعي دخل الدار واكل من المادية ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار
ولم ياكل من المادية فالدار الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم فمن اطاع محمدًا فقد اطاع
الله ومن عصى محمدًا فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس **فصل** واما وجوب اتباعه

صلى الله عليه وسلم وامثال سنته والافتداء بهديه فقد قال الله تعاقل ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويعفو عن سيئاتكم وقال تعا فامنوا بالله ورسوله النبي
الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون وقال تعا فلا وربك لا يؤمنون
حتى يحكموك بالقول تسليما أي بتقادون لحكمك يقال سلم واستسلم واسلم إذا انقاد
وقال تعا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر الآية
قال محمد بن علي الترمذي الاسوة في الرسول للاقتداء به والاتباع لسنته وترك
مخالفته في قول وفعل وقال غير واحد من المفسرين بمعناه وقيل هو عتاب للتخلفين عنه
وقال سهل في قوله تعا صراط الذين انعمت عليهم قال بماتبعة السنة فأمرهم الله تعا
بذلك ووعدهم الا هتداء باتباعه لأن الله تعا ارسله بالهدى ودين الحق ليركبهم
ويعلمهم الكتاب والحكمة ويهديهم الصراط مستقيما ووعدهم محبته تعا في الآية
الأخرى ومغفرته اذا اتبعوه وآثروا على هؤلاء ثم وما ينح إليه نفوسهم وأن صححة
ايمانهم بانقيادهم له ورضاهم بحكمه وترك الاعتراض عليه وروى عن الحسن
ان قواما قالوا يا رسول الله انا نحب الله فانزل الله تعا قل ان كنتم تحبون الله الآية
وروى ان الآية نزلت في كعب بن الأشرف وغيره وانهم قالوا نحن ابناء الله وحبنا
ونحن أشد حبا لله فانزل الله تعا الآية وقال الزجاج معناه ان كنتم تحبون الله
ان تقصدوا طاعته فافعلوا ما امركم به اذ محبة العبد لله والرسول طاعته لهما
ورضاهما امر ومحبة الله لهم عفوه عنهم وانعامه عليهم برحمته ويقال الحب
من الله عصمة وتوفيق ومن العباد طاعة كما قال لقائن تعصى لاله وانت ظهيره
هذا المعنى في القياس يدعي لو كان حبك صادقا لاطعته ان الحب لمن يحب مطيع
ويقال محبة العبد لله تعظيمه له وهيبته منه ومحبة الله له رحمته له واراثة
الجليل له وتكون بمعنى مدحه وثنائه عليه قال القشيري فاذا كان بمعنى الرحمة والارادة

والمدح كان من صفات لذات وسيا في بعد في ذكر محبة العبد غير هذا بحول الله تعالى
حَدَّثَنَا ابواسحق ابراهيم بن جعفر الفقيه قال **حَدَّثَنَا** ابوالاصبع عيسى بن سهل **وَحَدَّثَنَا** ابوالحسن
 يونس بن معيث الفقيه بقراءتي عليه قال **حَدَّثَنَا** حاتم بن محمد **حَدَّثَنَا** ابوجعفر الجعفي
حَدَّثَنَا ابوبكر الاجري **حَدَّثَنَا** ابراهيم بن موسى الجوزي **حَدَّثَنَا** داود بن بشير **حَدَّثَنَا**
 الوليد بن مسلم عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمر والاسلمي وغيرهم
 عن الرباض بن سارية في حديثه في موعظة النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم
 بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات
 الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة نادى في حديث جابر بعناه وكل ضلالة
 في النار وفي حديث ابوبالق عن النبي صلى الله عليه وسلم لا الفتن احدم منها على اركانها
 ياتيه الامر من امرى مما امرت به او نهيت عنه فيقول لا ادرى ما وجدنا في كتاب الله
 اتباعناه وفي حديث عائشة رضي الله عنها منع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا رخص
 فيه فنزته عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله ثم قال ما بال قوم يشهدون
 عن النبي اصنعه قولا الله اني لاعلم بالله واشدهم له خشية وروى عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال القرآن صعب مستصعب على من كرهه وهو الحكم فمن استمسك بحديثي وفهمه
 وحفظه جاء مع القرآن ومن تهان بالقران وحديثي فقد خسرت الدنيا والاخرة امرت
 امتي ان ياخذوا بقولي ويطيعوا امرى ويتبعوا سنتي فمن رضى بقولي فقد رضى بالقران
 قال الله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا الاية وقال عليه الصلوة
 والسلام من اذنب في فهو مني ومن رغب عن سنتي فليس مني **وَمَنْ** ابى هريرة رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان احسن الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد
 وتمت الامور محدثاتها **وَمَنْ** عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 العلم ثلاثة فاسوي ذلك فهو فضل اية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادية

وَمَنْ الحسن بن ابى الحسن قال صلى الله عليه وسلم عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة
 وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يدخل العبد الجنة بالسنة تمسك بها **وَمَنْ** ابى هريرة رضي الله
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التمسك بسنتي عند فساد امتي له اجر مائة شهيد وقال
 صلى الله عليه وسلم ان النبي لسئل افرقوا على اثنين وسبعين مائة وان امتي تفرقوا على ثلث
 وسبعين كلها في النار الا واحدة قالوا ومن هم يا رسول الله قال الذي انا عليه اليوم وصحاحي
وَمَنْ انس رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم من احب سنتي فقد احبني ومن احبني كان معي
وَمَنْ عمرو بن عوف المزني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بد لابن الحرث من احب سنة
 من سنتي قد اميت بعدى فان له من الاجر مثل من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم
 شيئا ومن بدع بدعة ضلالة لا يرضى الله ورسوله كان عليه مثل انام من عمل بها لا ينقص
 ذلك من اوزار الناس شيئا **فَصَلِّ** واما ما ورد عن السلف والائمة من اتباع سنته
 والاقداء بهديه وسيرته **فَدَدْنَا** الشيخ ابو عمران موسى بن عبد الرحمن بن ابى تليد الفقيه
 سماعا عليه قال **حَدَّثَنَا** ابو عمر الحافظ قال **حَدَّثَنَا** سعيد بن نصر **حَدَّثَنَا** قاسم بن اصبح
 وهيب بن ميسرة قال **حَدَّثَنَا** محمد بن وضاح **حَدَّثَنَا** يحيى بن يحيى **حَدَّثَنَا** مالك عن
 ابن شهاب عن رجل من آل خالد بن اسيد انه سأل عبد الله بن عمر فقال يا ابا عبد الرحمن
 انا نجد صلوة الخوف وصلوة الحضر في القران ولا نجد صلوة السفر فقال ابن عمر يا ابن
 اخي ان الله بعث الينا محمدا ولا نعلم شيئا فانا نفعل كما رأينا يفعل وقال عمر بن عبد العزيز
 سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاية الامر بعد سننا الاخذ بها تصديق كتاب
 الله واستعمال لطاعة الله وقوة على دين الله ليس لاحد تغييرها ولا تبدلها ولا النظر
 في رأي من خالفها من اقدمي بها فهو مهتد ومن انصهر بها فهو منصور ومن خالفها
 واتبع غير سبيل المؤمنين ولاه الله ما تولى واصلاه جهنم وساءت مصيرا **وَمَنْ**
 الحسن بن ابى الحسن عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة وقال ابن شهاب بلغنا عن رجلا

من اهل العلم قالوا الاعتصام بالسنة نجاة وكتب عمر بن الخطاب بتعليم السنة والقرآن
والحن أي اللغة وقال ان ناسا يجادلونكم يعني بالقرآن فخذوهم بالسنة فان اصحاب
السنة اعلم بكتاب الله وفي خبره حين صلى بذي الحليفة ركعتين فقال اصنع كما رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع **وعن** علي بن ابي طالب فقال له عثمان ترى اني اني
التاس عنه وتفعله قال له لم اكن ادع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله
احد من الناس **وعنه** الا اني لست بنبي ولا نوحى الي ولا كني اعمل بكتاب الله وسنة
نبيه صلى الله عليه وسلم ما استطعت وكان ابن مسعود يقول لقد صدق في السنة خير
من الاجتهاد في البدعة وقال ابن عمر صلوة السفر ركعتان من خالف السنة كفر وقال
ابي بن كعب عليكم بالسبيل والسنة فانه ما على الارض من عبد على السبيل والسنة ذكر
الله ففاضت عيناه من خشية الله فيعذبه الله ايدا وما على الارض من عبد على سبيل
والسنة ذكر الله في نفسه فاقشعر جلده من خشية الله الا كان مثله كمثل شجرة
قديمس ورقها قوي كذلك اذا اصابته نار شديدة فتحات عنها ورقها الا حظ
عنه خطاياها كما تحات عن الشجرة ورقها فان اقتصادا في سبيل السنة خير من اجتهادها
فمن سبيل السنة وانظروا ان يكون عملكم ان كان اجتهادا او اقتصادا ان يكون على
منهاج الانبياء وسنتهم وكتب بعض عمال عمر بن عبد العزيز الى عمر بن الخطاب وكثرة
لصومه هل يأخذهم بالظنة او ينجلهم على البينة وما جرت عليه السنة فكتب اليه
عمر خذهم بالبينة وما جرت عليه السنة فان لم يصل الحق فلا اصل لهم الله **وعنه** عطاء
في قوله تعا فان تنان عثم في شيء فردوه الى الله والرسول اي الى كتاب الله والسنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الشافعي ليس في سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم الا اتباعها وقال عمر رضي الله عنه وقد نظر الى الحجر الاسود انك حجر لا تضر
ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبله ما قبلتك ثم قبله

وروى عبد الله بن عمر بدير ناقته في مكان فسل عنه فقال لا ادري الا اني رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله ففعلته وقال ابو عثمان الخيري من امر السنة على نفسه
قولا وفعلا نطق بالحكمة ومن امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة وقال سهل التستري
اصول مذهبنا ثلاثة الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في الاخلاق والافعال وكل
من الحلال واخلاص النية في جميع الاعمال وجاء في تفسير قوله تعا والاعمال الصالح يرفعوه
انه الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وحكي ان احمد بن حنبل قال كنت يوما مع عم
تجرود واورد خلو الماء فاستعملت الحديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام
الا بمئزر ولم تجرد في ايت تلك الليلة قائلا يقول يا احمد اشرف ان الله قد غفر لك
باستعمالك السنة وجعلك اماما يقتدى بك قلت من انت قال جبريل **فصل** ومخالفة امر
وتبديل سنته ضلال وبدعة متوعد من الله عليه بالخذلان والعذاب قال الله تعا
فليحذروا الذين يحايفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم وقال ومن يشاقق
الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى الآية **حدثنا**
ابو محمد عبد الله بن ابي جعفر وعبد الرحمن بن عتاب بقراءتي عليهما **الحدثنا** ابو القاسم
حاتم بن محمد **حدثنا** ابو الحسن القاسمي **حدثنا** ابو الحسن بن مسرور **الحدثنا** احمد
ابن ابي سليمان **حدثنا** سحنون بن سعيد **حدثنا** ابن القاسم **حدثنا** مالك **حدثنا**
ابن عبد الرحمن **حدثنا** ابيه **حدثنا** ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
خرج الى المقبرة وذكر الحديث في صفة امته وفيه فليذا دن رجال عن حوضي كما يذا
البعير الضال فاناد بهم الاله الاله فقال انهم قد بددوا بعدد فاقول فحقا
فسحقا فسحقا وروى انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من رغب عن سنتي
فليس مني وقال من ادخل في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وروى ابن ابي رافع عن ابيه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا الفير احكم منكما على ان يكبه بايته الامر من امرى

مما امرت به او نهيت عنه فيقول لا ادرى ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه زاد في حديث
 المقدم الا وان ما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما حرم الله وقال عليه
 الصلوة والسلام وحي بكاب في كنف كفي يقوم حقا اوقا لضلالا ان يرغبوا عما جاء به نبيهم
 الى غير نبيهم او كتاب غير كتابهم فتركت ولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب بتلى عليهم الاية
 وقال عليه الصلوة والسلام هلك المنطقون وقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه تست تاركا
 شيئا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به لا عملت به اني اخشى ان تركت شيئا من امر ان
الباب الثاني في لزوم محبته عليه الصلوة والسلام قال الله تعاقل ان كنتم تحبون الله
 فاتبعوني يحبكم الله وقال تعاقل ان كان باؤكم وابتاؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيركم ولو
 اقتربتموها الاية فكي بهذا حضا وبسبها ودلالة وحجة على لزوم محبته ووجوب
 فضها وعظم خطرها واستحقاقها لها عليه الصلوة والسلام اذ فرغ الله تعا من كان
 ماله واهله وولك احب اليه من الله ورسوله واولادهم بقوله فتر بصوا حتى ياتي
 الله بامرة ثم فسقهم بتمام الاية واعلم انهم ممن ضل وطم يده الله **حدثنا ابو علي**
الفساني الحافظ فيما اجازنيه وهو مما قرأت على غير واحد **حدثنا سراج بن**
عبد الله القاضي **حدثنا ابو محمد الاصيلي** **حدثنا المروزي** **حدثنا ابو عبد الله محمد**
ابن يوسف **حدثنا محمد بن اسمعيل** **حدثنا يعقوب بن ابراهيم** **حدثنا ابن عتبة** **حدثنا**
العيز بن صهيب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم
 حتى يكون احب اليه من ولده ووالده والناس اجمعين **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا**
 صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون لله ورسوله
 احب اليه مما سواها وان يحب المرء لا يحبه الا لله وان يكره ان يعور في الكفر كما
 يكره ان يقذف في النار **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا**
 لانت احب الي من كل شيء الا انفسى التي بين جنبي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم

لن يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من نفسه فقال عمر واذا انزل عليك الكتاب لانت
 احب الي من نفسى التي بين جنبي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الان يا عمر قال سهل
 من لم ير ولاية الرسول صلى الله عليه وسلم في جميع الاحوال فيرى نفسه في ملكه عليه الصلوة
 والسلام لا يدور حلاوة سنته لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم حتى يكون
 احب اليه من نفسه الحديث **فصل** في ثواب محبته صلى الله عليه وسلم **حدثنا ابو محمد بن**
عتاب بقراءته في عليه **حدثنا ابو القاسم حاتم بن محمد** **حدثنا ابو الحسن علي بن خنيس** **حدثنا**
ابو زيد المرزدي **حدثنا محمد بن يوسف** **حدثنا محمد بن اسمعيل** **حدثنا عبد ان**
حدثنا ابى **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا**
 ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قال ما اعدت لها
 قال ما اعدت لها من كثير صلوة ولا صوم ولا صدقة ولكن احب الله ورسوله فقال
 انت مع احب **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا**
 فقلت يا رسول الله فاولني يدك ابايعك فاولني يدك فقلت يا رسول الله اتى احبك قال
 المرء مع من احب **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا**
 وابو موسى وانس وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب
 وحسين فقال من احبني واحب هذين واياها وامرهما كان معي في درجتي يوم القيمة
حدثنا **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا** **حدثنا**
 وما لي واتى لاذكرك فما اصبر عنك حتى اجمى فانظرا ليك واتى ذكرت موتى وموتك
 ففرقتك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين وان دخلتها الاراك فانزل الله تعا ومن
 يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصلوات
 وحسن اولئك رفيقا فدعا به فقراها عليه وفي حديث اخر كان رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم
 ينظر اليه لا يظرف فقال ما بالاك قال باى واتى تمتع من ينظر اليك فاذا كان يوم القيمة

رفعك الله بتفضيله فانزل الله الآية وفي حديث انس رضي الله عنه انه صلى الله عليه
وسلم قال ومن اجنى كان معي في الجنة **فصل** فيما روى عن السلف والائمة من محبتهم للنبي
صلى الله عليه وسلم وشوقهم له **حدثنا** القاضي الشهيد **حدثنا** العذري **حدثنا** الرازي
حدثنا الجلودي **حدثنا** ابن سفيان **حدثنا** مسلم **حدثنا** قتيبة **حدثنا** يعقوب بن عبد
الرحمن **عن** سهيل **عن** ابيه **عن** ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من اشدا متي لجماعنا من يكونون بعدي يود احدكم لورا في باهله وماله ومثله
عن ابي ذر وقد تقدم حديث عمر وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم لانت احب الي من نفسي
وما تقدم عن الصحابة في مثله **ومن** عمر بن العاص ما كان احب الي من رسول الله صلى
الله عليه وسلم **ومن** عبدة بنت خالد بن معدان فالت ما كان خالد يادى الى فراش الا
وهو يذكر من شوقه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى اصحابه من المهاجرين والانصار
ويستبهم ويقول هم اصلي وفصلي واليهم يحن قلبي طال شوقا اليهم فجعل رب قبض اليك حتى
يعليه النوم وروى عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم
والذي بعثك بالحق لاسلام ابي طالب كان اقر لعيني من اسلامه يعني اياه بالحق فذلك
ان اسلام ابي طالب كان اقر لعينك ونحوه عن عمر بن الخطاب قاله للعباس ان تسلم
احب الي من ان يسلم الخطاب لان ذلك احب الي رسول الله صلى الله عليه وسلم **ومن**
ابن اسحق ان امرأة من الانصار قتل ابوها واخوها وزوجها يوم احد مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا خيرا وهو
بجدا لله كما تحبين قالت ارنيه حتى انظر اليه فلما رآته قالت كل مصيبة بعدك جلل
وسئل علي بن ابي طالب كيف كان حبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان والله
احب لي من اموالنا واولادنا وابائنا وامهائنا ومن الماء البارد على الظماء **ومن**
زيد بن اسلم خرج عمر ليلة يحرس فراى مصباحا في بيت فاذا عجوز تنقش صوفا وتقول

على محمد صلوة الابرار صلى عليه الطيبون الاخيار قد كنت قواما بكبا بالاسحابة
يا ليت شعري والمنايا اطوار هل تجعني وجيبني الدار تعني النبي صلى الله عليه
وسلم فجلس عمر يبكي وفي الحكاية طول وروى ان عبدا لله بن عمر خدرت رجلاه فقيل
له اذكر احبا للناس اليك يزل عنك فصاح يا حمداه فانشرت رجلاه ولم يخضر
بل دل نادى امراته واخر باه فقال واطرباه غدا الفج الاحبة محمدا وحرز به
ويروى ان امرأة قالت لعائشة رضي الله عنها اكشفي لي قبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكشفتها لها فبكت حتى ماتت ولما اخرج اهل مكة زيد بن لادنثة
من الحرم يقولوه فقال له ابو سفيان بن حرب انشدك يا الله يا زيدا تحب ان محمدا
الا عندنا مكانك تضرب عنقه وانك في اهلك فقال زيد والله ما احب ان
محمدا الا في مكانه اذ هو هوفيه نصيبه شوكة واتي جالس في اهل فقال لابي
ما رايت من الناس احدا يحب احدا كحبا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم **ومن**
ابن عباس رضي الله عنهما كانت المرأة اذا الت النبي صلى الله عليه وسلم حطفا بالله
ما خرجت من بعض زوج ولا رغبة عنه بارض عن رض وما خرجت الا حيا لله ورسوله
ووقف ابن عمر رضي الله عنهما على ابن الزبير بعد قتله واستغفر له وقال كنت والله
ما علمت صوما قواما محبا لله ورسوله **فصل في عذمة محبته** صلى الله عليه وسلم
اعلم ان محبا شيئا اثره واثر موافقته والالم يكون صادقا في حبه وكان مدعيها والاصا
في حب النبي صلى الله عليه وسلم من يظهر عذما ذلك عليه واؤها الاقتداء به واستعماله
سنته واتباع اقواله وافعاله وامثال اماره واجتناب فواهيته والتاديب باذابه
في عسره ويسره ومنشطه ومكرهه وشاهد هذا قوله تعا قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحبكم الله واينار ما شرعه الله وحض عليه على هوى نفسه وموافقته شهوته قال الله
تعا والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم

حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة واستخاط العباد
 ورضاء الله تعالى **حَدَّثَنَا الْقَاضِي ابُو عَلِيٍّ الْحَافِظُ حَدَّثَنَا ابُو الْحَسَنِ الصِّيرِي فِي رِوَايَةِ الْقَاضِي**
ابن خيرون قال احَدَّثَنَا ابُو عَلِيٍّ البَغْدَادِي حَدَّثَنَا ابُو عَلِيٍّ السِّنِّي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ
حَدَّثَنَا ابُو عِيْسَى حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ السَّيِّبِ قَالَ قَالَ انس بن مالك قال في رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يا بنى ان قدرت ان تصبح وتسمي ليس في قلبك غش ولا حد فافعل
 ثم قال في يا بنى وذلك من سنتي ومن احب سنتي فقد احبني ومن احبني كان معي
 في الجنة فمن تصف بهذه الصفة فهو كامل المحبة لله ورسوله ومن خالفها
 في بعض هذه الامور فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها ودليده قوله صلى الله
 عليه وسلم للتذي حده في الخمر فلعنه بعضهم وقال ما اكثر ما يؤتى به فقال صلى الله
 عليه وسلم لا تلعه فانه يحب الله ورسوله ومن علامات محبة النبي صلى الله عليه
 وسلم كثرة ذكره له فمن احب شيئا اكثر ذكره ومنها كثرة شوقه الى لقائه فكل من احب
 يحب لقاء جيبه وفي حديث الاشعرين عند قرومهم المدينة انهم كانوا يخرجون
 غدا تلقوا لاجبة محمدا وصحبه وتقدم قول بلال ومثله قال عمار قبل قتله وما ذكرنا
 من قصة خالد بن معدان ومن علاماته مع كثرة ذكره تعظيمه له وتوقيره عند
 ذكره واطهار الخشوع والاكسار مع سماع اسمه الكريم قال اسحاق التميمي كالحج
 النبي صلى الله عليه وسلم بعد لا يذكر ولا الاخشعوا واقشعرت جلودهم وبكوا وكثرت
 كثير من المتابعين منهم من يفعل ذلك محبة له وشوقا اليه ومنهم من يفعله تهيبا
 وتوقيرا ومنها محبته لمن احب النبي صلى الله عليه وسلم ومن هو بسببه من آية ومنها
 من المهاجرين والانصار وعداوة من عاداهم وبغض من بغضهم وسبهم فمن احب شيئا احب
 من يحب وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين اللهم اني احبهما فاجتهدا في رويته

في الحسن فاحب من يحبه وقال من احبهما فقد احبني ومن احبني فقد احب الله ومن بغضها
 فقد بغضني ومن بغضني فقد بغض الله وقال الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا بل
 فمن احبهم فحبي احبهم ومن بغضهم فبغضني بغضهم ومن اذامهم فقد اذاني ومن اذاني
 فقد اذى الله ومن اذى الله يوشك ان يأخذه وقال في فاطمة رضي الله عنها انها بغضت
 ابن زيد اجيبه فاني احبه وقال في الامان حب الانصار راية النفاق وبغضهم وفي حد
 ابن عمر رضي الله عنهما من احب العرب فحبي احبهم ومن بغضهم فبغضني بغضهم قبل الحقيقة من احب
 شيئا احب كل شيء يحب وهذه سيرة السلف حتى في المباحات وشهوات النفس وقد قال انس
 حين رأى النبي صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء من حوالى القصعة فما زلت احب الدباء
 من يومئذ وهذا الحسن بن علي وعبد الله بن عباس وابن جعفر اتوا اسلم وسألوها ان تصنع
 لهم طعاما مما كان يعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابن عمر يلبس الثعال السبئية
 ويصنع بالصفرة اذ رأى النبي صلى الله عليه وسلم يفعل نحو ذلك ومنها بغض من بغض
 الله ورسوله ومعاداة من عاداه ومجانبة من خالف سنته وابتدع في دينه
 واستنقاله كل امر يخالف شريعته قال الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر
 يوادون من خاد الله ورسوله وهؤلاء اصحابه صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم
 قد قتلوا احبائهم وقتلوا ابناءهم وابنائهم في مرضاته وقاله عبد الله بن عبد الله
 ابن ابي لؤشنت لا يتك برأسه يعني باه ومنها ان يحب القرآن الذي اتى به صلى الله
 عليه وسلم وهدى به واهتدى وتخلق به حتى قالت عائشة رضي الله عنها كان خلقه
 القرآن وجهه للقران تدونه والعمل به وتفهمه ومحبت سنته ويقف عند حدودها
 قال سهل بن عبد الله علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب الله حب القرآن
 حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة وعلامة
 حب السنة حب الآخرة وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا وعلامة بغض الدنيا ان لا يخرج

من الله عليه وسلم
 من الله عليه وسلم
 من الله عليه وسلم

منها الا زاد وبلغت الى الآخرة وقال ابن مسعود لا يسئل احد عن نفسه الا
القران فان كان يحب القران فهو يحب الله ورسوله ومن علامة حبه للنبى صلى الله عليه
وسلم شفقتة على امته ونحوه لم وسعيه في مصالحهم ورفع المضار عنهم كما كان عليه
الصلوة والسلام بالمؤمنين رؤفا رحيمًا ومن علامة تمام محبته زهد مدعيها في الدنيا
وايتاره الفقر وتصافه به وقد قال عليه الصلوة والسلام لابي سعيد الخدري ان
الفقر الى من يحبني منكم اسرع من السيل من على الوادي والجبل الى اسفله وفي حديث
عبد الله بن مفضل قال لرجل للنبى صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انى احبك فقال
انظر ما تقول قال والله انى احبك ثلاث مرات قال ان كنت تحبني فاعد للفقر تحفًا
ثم ذكر نحو حديث ابي سعيد بمعناه **فصل في معنى المحبة** للنبى صلى الله عليه وسلم
وحقيقتها اختلف الناس في تفسير محبة الله تعالى ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم
وكثر عباراتهم في ذلك وليست ترجع في الحقيقة الى الاختلاف في مقال ولكنها اختلفت
احوال فقال سفيان الثوري المحبة اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم كانه الفت الى قوله
تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني الآية وقال بعضهم محبة الرسول اعتقاد نصرته
والذب عن سنته والانقياد لها وهيبة مخالفته وقال بعضهم المحبة دوام الذكر
للحبيب وقال اخرا يثار المحبوب وقال بعضهم المحبة الشوق الى المحبوب وقال بعضهم
مواطاة القلب لمراد الرب فيحب ما يحب ويكره ما كره وقال اخر المحبة ميل القلب الى
موافقه واكثر العبارات المتقدمة اشارة الى ثمرات المحبة دون حقيقتها وحقيقة
المحبة الميل الى ما يوافق الانسان وتكون موافقته له اما الاستلذاذ به بادراكه
كحب الصوت الجميلة والاصوات الحسنة والاطعمة والاشربة اللذيذة واشياها مما كل طبع
سليم ماثر اليها المواقفها له ولا استلذاذ به بادراكه بحاسة عقله وقلبه معًا
باطنة شريفة كحبة الصالحين والعلماء واهل المعروف والمأثور عنهم السير الجميلة

والافعال الحسنة فان طبع الانسان ماثر الى الشغف بامثال هؤلاء حتى يبلغ
التعصب بقوم لقيم والتشيع من امة في اخرين ما يؤدى الى الجلاء عن الاوطان وهناك
الحرم واخترام النفوس او يكون حبه اياهم موافقته له من جهة احسانه له وانما
عليه فقد جبلت النفوس على حب من احسن اليها فاذا انقررتك هذا نظرت هذه الاسباب
كلها في حقه صلى الله عليه وسلم فعلت انه صلوات الله وسلامه جامع لهذه المعاني
الثلاثة الموجبة للمحبة اما جمال الصورة والظاهر وكمال الاخلاق والباطن فقد قرنا
منها قبل فيما مر من الكتاب ما لا يحتاج الى زيادة واما احسانه وانعامه على امته فكذلك
قد مر منه في اوصاف الله تعالى من ارفقه بهم ورحمته لهم وهدايتهم ايامهم وشفقتهم
عليهم واستنقاذهم به من النار وانه بالمؤمنين رؤف رحيم ورحمة للعالمين ومبشرا
ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وتبلى عليهم اياته ويزكيهم ويعلم الكتاب والحكمة
ويهديهم الى صراط مستقيم فاي احسا اجل قدرا واعظم خطرا من احسانه الى جميع المؤمنين
واى افضال اعم منفعة واكثر فائدة من انعامه على كافة المسلمين اذ كان ذريرتهم الى
الهداية ومنقذهم من العمية وداعيمهم الى الفلاح والكرامة وسيلتهم الى ربهم وشفيعهم
والتكلم عنهم والشاهد لهم ولوجب لهم البقاء الدائم والنعيم السرمد فقد استباليك
انه عليه الصلوة والسلام مستوجب للمحبة الحقيقية شرعا بما قدمناه من صحيح الآثار وعادة
وجيلة عما ذكرناه انفا لا فاضة الاحسان وعمومه للاجمال فاذا كان الانسحاب من منحه
في دنياه مرة او مرتين معروفا واستنقذه من هلكة او مضرة مدة التأذي بها قليل منقطع
فكيف من منحه ما لا يبديد من النعيم ووقاه ما لا يفتني من عذاب الجحيم اولى بالحب واذا كان يحب
بالطبع ملك الحسن سيرته او حاكم لما يؤثر من قوام طريقته او قاض يعيد النادر لما يشاد
مرعله او كرم شيمته فمن جمع هذه الخصال على غاية الكمال حق بالحب اولى بالميل
وقد قال على رضى الله عنه في صفته صلى الله عليه وسلم من رآه بيديه هابة ومن خاطه مفرقة

احبه وذكرنا عن بعض الصحابة انه كان لا يصرف بصره عنه محبة فيه صلى الله عليه وسلم
فصل في وجوب مناخبه صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ولا على الذين لا يجدون
ما ينفقون حرج اذا نسوا الله ورسوله ماعلى المحسنين من سبيل والله غفور رحيم قوله
اهل التفسير اذا نسوا الله ورسوله اذا كانوا مخلصين مسلمين في السر والعلانية **حدثنا**
القاضي الفقيه ابو الوليد بقراء في عليه **حدثنا** حسين بن محمد **حدثنا** يوسف بن عبد الله **حدثنا**
ابو عبد المؤمن **حدثنا** ابو بكر التمار **حدثنا** ابو داود **حدثنا** احمد بن يوسف **حدثنا** زهير
حدثنا سهيل بن ابى صالح عن عطاء بن يزيد عن عمير بن الدار قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الذين اتبعوا النبي ان الذين اتبعوا النبي ان الذين اتبعوا النبي ان الذين اتبعوا النبي ان الذين اتبعوا النبي
ولرسوله وائمة المسلمين وعامتهم قال امتنا رحمهم الله النبي لله ورسوله وائمة
المسلمين وعامتهم واجبة قال الامام ابو سليمان البستي وهو الخطابي النبي كلمة
يعتبر بها عرجلة ارادة الخير للنصوح له وليس يمكن ان يعبر عنها بكلمة واحدة تخصها
ومعناها في اللغة الاخلاص من قولهم نصحت العسل اذا خلصته من شمعه وقال ابو بكر
ابن ابى اسحق الخفاف التصح فعل الشئ الذي به الصلاح والملاءمة ما اخذ من التصح
وهو الخط الذي يخاط به الثوب وقال ابو اسحق الزجاج نحو فيصية الله تعاصحة
الاعتقاد له بالوحدانية ووصفه بما هو اهله وبنزبه عما لا يجوز عليه والرغبة
في محابه والبعد من مساخطه والاخلاص في عبادته والنصيحة لكتاب اليمان والعمل
بما فيه وتحسين تلاوته والتشع عنده والتعظيم له وتفهمه والتفقه فيه والذ
عنه من تأويل الغالين وطعن الملحدين والنصيحة لرسوله التصديق بنبوته وبذل الطاعة
له فيما امر به ونهى عنه قاله ابو سليمان وقال ابو بكر وموازنته ونصرتة وحمايته جبا
وميتا واجاء سنته بالطلب والذب عنها ونشرها والتخلق باخلاقه الكريمة وادار
الجيلة وقال ابو ابراهيم اسحق التيجي تصح رسول الله صلى الله عليه وسلم التصديق بما جاء

والاعتصام بسنته ونشرها والحض عليها والدعوة الى الله والى كتابه والى رسوله
واليها والى العمل بها ولا احد بن محمد من مفروضات القلوب اعتقاد النصيحة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر الاجري وغيره التصح له يقضى نصحين نصحا في حياته ونصحا بعد
ماتة في حياته نصح الصحابة له بالنصر والمحامات عنه ومعاداة من عاداه والسمع
والطاعة له وبذل النفوس والاموال وانه كما قال تعالى من المؤمنين رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه الآية وقال وينصرون الله ورسوله الآية واما نصيحة
المسلمين له بعد وفاته فالزام التوقير والاجلال وشدة المحبة له والمنابرة على
تعلم سنته والتفقه في شريعته ومجبة البيتة واصحابه ومجانبة من رغب عن سنته
وانصرف عنها وبعضه والتحذير منه والشفقة على امته والبحث عن تعرف اخلاقه
وسيره وادابه والصبر على ذلك فعلى ما ذكره تكون النصيحة احدى ثمرات المحبة وعدا
من علا ماتها كما قدمناه وحكى الامام ابو القاسم القشيري ان عمر بن الخطاب احد ملوك
خراسا ومشاهير ثقات المعروف بانصفا روى في النوم فقبل له ما فعل الله بك
فقال غفر لي فقبل بماذا فصعدت ذروة جبل يوما فاشرفت على جنودى فاجتنتى كثيرهم
فتميتت ابي حضرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغتنه ونصرته فشكر الله لي ذلك
وغفر لي واما التصح لائمة المسلمين فطاعتهم في الحق ومعونتهم فيه وامرهم به وتذكيرهم
اياهم على احسن وجه وتبيينهم على ما غفلوا عنه وكنتم عنهم من امور المسلمين وترد الخزي
عليهم وتضريب الناس فاساد قلوبهم عليهم والتصح لعامة المسلمين ارشادهم الى مصالحهم
ومعونتهم في امر دينهم ودنياهم بالقول والفعل وتبيينه غافلهم وتبصير جاهلهم ورد
محتاجهم واسترعوتهم ووقف المضار عنهم وجلب المنافع اليهم **الباب الثاني في تعظيم**
امرهم ووجوب توقيرهم ويره صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك
شاهدا ومبشرا ونذيرا للمؤمنين والله ورسوله وتقرروه وتوقروه الآية وقال تعالى

يا ايها الذين امنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وقال يا ايها الذين امنوا لا تقولوا
 اصواتكم فوق صوت النبي لتذات الايات وقال لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم
 بعضا فوجب تكلموا بقرينه وتوقيره والزم اكرامه وتعظيمه قال ابن عباس تعرضوه تجلوا
 وقال المبرد تعرضوه تبالغوا وتعظيمه وقال الاخفش تنصروه وقال الطبري تعينونه
 وقري تعرضوه بزاين من العروى عن التقدم بين يديه بالقول وسوء الادب بسبقه
 بالكلام على قول ابن عباس وغيره وهو اختيار ثعلب قال سهل بن عبد الله لا تقولوا قبل
 ان يقول واذا قال فاستمعوا له وانصتوا وهو اعنى التقدم والتجمل بقضاء امر قبل قضاء
 فيه او ان يفتاوا بشي في ذلك من قتال وغيره من امر دينهم الا بامرهم ولا يسبقوه
 به الى هداير جمع قول الحسن ومجاهد والضحك والسدى والتورى ثم وعظمت حركتهم
 مخالفة ذلك فقالوا اتفقوا الله ان الله سميع عليم قال الماوردي اتقوا يعنى اتقوا
 وقال السلي اتقوا الله في احوال حقه وتضييع حرمة الله سمع لقولكم عليم بفعلكم ثم
 نهاهم عن رفع الصوت فوق صوتهم والجهل به بالقول كما يجهر بعضهم لبعض ويرفع
 صوته وقيل كما ينادى بعضهم بعضا باسمه قال ابو محمد مكى اى لا تسابقوا بالكلام
 وتغلظوا له بالخطاب ولا تنادوه باسمه نداء بعضهم لبعض ولكن عظمه ووقره
 وبادوه باشر في ما يحب ان ينادى به يا رسول الله يا نبي الله وهذا كقوله في الآية انكم
 لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا على احد لتا وبيد غير لا يطوب
 الامستفهمين ثم خوفهم الله تعا يحط اعما لم انهم فعلوا ذلك وحذرهم منه قيل نزلت
 الآية في وفد بنى تميم وقيل في غيرهم اتقوا النبي صلى الله عليه وسلم فنادوه يا محمد يا
 اخرج الينا فادهم الله تعا بالجهل ووصفهم بان اكثرهم لا يعقلون وقيل نزلت
 الآية الاولى في محاوراة كانت بين ابي بكر وعمر رضي الله عنهما بين يدي النبي صلى الله عليه
 وسلم واختلف جرى بينهما حتى ارتفعت اصواتهما وقيل نزلت في ثابت بن قيس بن ثعلبة

خطيبا النبي صلى الله عليه وسلم في مفاخرة بنى تميم وكان في اذنيه صم فكان
 يرفع صوته فلما نزلت هذه الآية اقام في منزله وخشي ان يكون جبط عماله ثم اتى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله لقد خشيت ان اكون هلكت بها فان الله ان يجبر
 بالقول فانا امر وجهير الصوت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ثابت اما ترضوان تعيش
 حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فقتل يوم اليمامة ودوى ان ابا بكر لما نزلت هذه
 الآية قال والله يا رسول الله لا اكلمك بعدها الا كاخى الشمر وان عمر كان اذا
 حدثه حديثه كاخى الشمر ما كان يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه
 الآية حتى يستفهمه فانزل الله تعا فيهم ان الذين يعضون اصواتهم عند رسول الله
 اولئك الذين اصبح الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة واجر عظيم وقيل نزلت ان الذين
 ينادونك من وراء الحجرات في غير بنى تميم نادوه باسمه ودوى صفوان بن عيسى
 بينا النبي صلى الله عليه وسلم وفسر اذا ناداه اعرابي بصوت له جهورى يا محمد
 ايا محمد ايا محمد فقلنا له اغضض من صوتك فانك قد نبيت عن رفع الصوت وقال
 الله تعا يا ايها الذين امنوا لا تقولوا راعنا قال بعض المفسرين هو لغة كانت
 في الانصار فهو اعز قولها تعظيما للنبي صلى الله عليه وسلم وتجيلا له لان معناها
 ارعنا نرعى فهو اعز قولها اذ مقتضاها كما انهم لا يرعونها الا برعايته لهم بل حقه
 ان يرعى على كل حال وقيل كانت اليهود تعرضون بها للنبي صلى الله عليه وسلم بالرفع فنهى
 المسلمون عن قولها قطعاً للذريعة ومنعا للتشبه بهم في قولها لمشاركة اللفظة
 وقيل غير هذا **فصل في عادة الصحابة في تعظيمه** صلى الله عليه وسلم وتوقيره واجلاله
حدثنا القاضى ابو على الصدقى وابو بجر الاسدى سماعى عليهما في اخرين قالوا **حدثنا**
 احمد بن عمر **حدثنا** احمد بن الحسين **حدثنا** محمد بن عيسى **حدثنا** ابراهيم بن سفيان **حدثنا**
 مسلم **حدثنا** محمد بن المنثرى وابو معمر الرقاشى وابو اسحق بن منصور قالوا **حدثنا** الضحاك

ابن مخلد **ثنا** حياة بن شرح **حدثني** يزيد بن ابي حبيب **عن** ابن شماسه المهري قال
 حضرنا عمر بن الخطاب لما ذكر حديثا طويلا فيه **عن** عمرو قال وما كان احدا يحب الى
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اجل في عيني منه وما كنت اطيق ان املأ عيني
 منه لجلاله ولو سئلت ان اصفه ما اطقت لاني لم اكن املأ عيني منه وروى
 الترمذي **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج على اصحابه من المهاجرين
 والانصار وهم جلوس فيهم ابوبكر وعمر فلا يرفع احد منهم يده الى ابوبكر
 وعمر فانهما كانا ينظران اليه وينظر اليهما ويتبسمان اليه ويتبسم اليهما
 وروى اسامة بن شريك قال تبت النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه حوله كما
 على رؤسهم الطير وفي حديث صفية اذ انكلم اطارق جلساؤه كما على رؤسهم
 الطير وقال عروة بن مسعود حين وجهته فريش عام القضية الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ورأى من تعظيم اصحابه له ما رأى وانتهى لا يتوضأ الا
 ابتدروا وضوءه وكادوا يقتلون عليه ولا يبصق بصاقا ولا يتنخم نخامة الا تلقوا
 باكتفهم فدلوا بها وجوههم واجسادهم ولا تسقط منه شعرة الا ابتدروها
 واذا امرهم بما امرتدروا امره واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحدثون اليه
 انظر تعظيما له فلما رجع الى قريش قال يا معشر قريش اني جئت كسرى في ملكه وقصير
 في ملكه وانجاشي في ملكه واتى والله ما رأيت ملكا في قومه قط مثل محمد في اصحابه
 وفي رواية اخرى ان رأيت ملكا قط يعظمه اصحابه كما يعظم محمد اصحابه وقد رأيت
 قوما لا يسلمون ابدا **وعن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وثلاثون بحلقه
 واطاف به اصحابه فما يريدون ان تقع شعرة الا في يد رجل ومن هذا لما اذنت قريش لعثمان
 في الطواف بالبيت حين وجهه النبي صلى الله عليه وسلم اليهم في القضية ابي وقال
 ما كنت لافعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث طحا ان اصحابه

رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الاعراب جاهل سله عن قضى نجبه وكانوا يهايونه
 ويوقرونه فسأله فاعرض عنه اذ طلع طلحة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
 ممن قضى نجبه وفي حديث قيلة فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً القرفصا
 اعدت من الفرق وذلك هيبه له وتعظيما وفي حديث المغيرة كان اصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقرعون بابيه بالاظفار فيروا لبراء بن عازب لقد كنت ريدان اسأل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن الامر فاخره سنين من هيبته **فصل** واعلم ان حرمة النبي
 صلى الله عليه وسلم بعد موته وتوقيره وتعظيمه لازم كما كان حال حياته وذلك عند
 عليه الصلوة والسلام وذكر حديثه وسنته وسماع اسمه وسيرته ومعاملته اليه
 وعترته وتعظيم اهل بيته وصحابته قال ابو ابراهيم النخعي واجب على كل مؤمن
 متى ذكره او ذكر عنده ان يخضع ويخشع ويتوقر ويسكن من حركته ويأخذ
 في هيبته واجلاله بما كان يأخذ به نفسه لو كان بين يديه ويتأذ بجماد بنا
 الله به قال القاضي ابو الفضل رحمه الله وهذه كانت سيرة سلفنا الصالح
 وائمة الماضيين رضي الله عنهم **حدثنا** القاضي ابو عبد الله محمد بن عبد الرحمن
 الاشعري قال ابو القاسم احمد بن يحيى الحاكم وغير واحد فيما اجاز ونيه قالوا
حدثنا ابو ابي اسحاق احمد بن محمد بن عثمان بن ابي اسحاق قال **حدثنا** ابو الحسن علي بن فهد
حدثنا ابو بكر محمد بن احمد بن الفرج **ثنا** ابو الحسن عبد الله بن المنشاب قال **ثنا** يعقوب
 ابن اسحاق بن ابي اسرائيل **ثنا** ابن حميد قال ناظر ابو جعفر امير المؤمنين مالكا
 في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك يا امير المؤمنين لا ترفع
 صوتك في هذا المسجد فان الله عز وجل اذ ب قوما فقال لا ترفعوا اصواتكم فوق
 صوت النبي الانية ومدح قوما فقال ان الذين يعضون اصواتهم عند رسول الله
 الانية قد تم قوما فقال ان الذين ينادونك مرداء الحجرات الانية وان حرمة ميتنا

كحرمته حيا فاستكان لها ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة واذا
 ام استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو
 وسيلتك ووسيلة ابيك ادم عليه السلام الى الله تعالى يوم القيمة بل استقبله
 واستشفع به فيشفعك الله فيك قال الله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤا
 الاية وقال مالك وقد سئل عن ايوب السخني في ما حدثتكم عن احد الايوي افضل
 منه وحج حجتين فكنتم مقه فلا اسمع منه غير انه كان اذا ذكر النبي صلى الله عليه
 وسلم بكى حتى ارجه فلما رايت منه ما رايت واجلله للنبي صلى الله عليه وسلم
 كتبت عنه وقال مصعب بن عبد الله كان اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يتغير
 لونه ويخني حتى يصعب ذلك على جلسائه فقيل له يوما في ذلك فقال لو رايتم
 ما رايت لما انكرتم على ما ترون لقد كنت اري محمدا بن المنكدر وكان سيد القراء للكتاب
 نسله عن حديث الالبكي حتى ترجمه ولقد كنت اري جعفر بن محمد وكان كثير الدعاء
 به والتبسم فاذا ذكر عندك النبي صلى الله عليه وسلم اصفر لونه وما رايت به يحدث
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا على طهارة ولقد اختلفا لي به زمانا فما كنت
 اراه الا على ثلوث خصال اما مصليا واما صامتا واما يقرأ القرآن ولا يتكلم فيما
 لا يعنيه وكان من العلماء والعباد الذين يخشون الله عز وجل ولقد كان عبد الرحمن بن
 القاسم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم فينظر الى لونه كأنه نرف منه الدم وقد جف
 لسانه في فمه هيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كنت اتي عامر بن عبد الله
 ابن الزبير فاذا ذكر عندك النبي صلى الله عليه وسلم بكى حتى لا يبقى في عينه دموع
 ولقد رايت الزهري وكان من اهناء الناس واقربهم فاذا ذكر عندك النبي صلى الله
 عليه وسلم فكانت ماعرفك ولا عرفته ولقد كنت اتي صفوان بن سليم وكان من التابعين
 المجتهدين فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم بكى فلا يزال يبكي حتى يقوم الناس

قالك

(1-1)

عنه ويتركوه وروى عن قتادة انه كان اذا سمع الحديث اخذ العويل والزويل
 ولما ذكر على مالك الناس قيل له لوجعلت مستمليا يسمعونهم فقال قال الله تعالى ايها
 الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الاية وحرمة حيا وميتا سواء وكان
 ابن سيرين يوما يصيح فاذا ذكر عندك حديث النبي صلى الله عليه وسلم خشع وكان
 عبد الرحمن بن مهدي اذا قرأ حديث النبي صلى الله عليه وسلم امرهم بالتسكوت وقال يرفعوا
 اصواتكم فوق صوت النبي ويتأولوا به من الاضاح عند قراءة حديثه ما يجيبه
 عند سماع قوله ويستنه صلى الله عليه وسلم **فصل** في سيرة السلف وتظيم رواية حديث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسين بن محمد الحافظ **حدثنا** ابو الفضل
 ابن خيرو **حدثنا** ابو بكر البرقاني وغيره **حدثنا** ابو الحسن الدارقطني **حدثنا** علي بن مبشر **حدثنا**
 احمد بن سنان **حدثنا** اقطان **حدثنا** يزيد بن هارون **حدثنا** المسعودي **حدثنا** محمد بن مسلم البطين **حدثنا**
 عمرو بن ميمون قال اخلفت الى ابن مسعود سنة فما سمعته يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الا انه حدث يوما جري على لسانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تم
 علاه كرى حتى رايت العرق يتحد من جبهته ثم قال هكذا قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان شاء الله او فوقه او ما دونه او ما قريب من ذلك وفي رواية فتريد وجهه
 وفي رواية وقد فرغرت عيناه وانفخت اوداجه وقال **حدثنا** ابن زهير بن عبد الله بن
 قريم الانصاري قاضي المدينة مر مالك بن انس على ابن حازم وهو يحدث فحازم وقال
 اقم احد موضعنا الجس فيه فكرهت ان اخذ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وانا قائم وقال مالك جاء رجل الى ابن المسيب فسأله عن حديث وهو مضطجع وجلس
 فقال له الرجل ودت انك لم تغفر فقال في كرهت ان اخذت عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وانا مضطجع وروى عن محمد بن سيرين انه قد يكون يصيح فاذا ذكر عندك حديث
 النبي صلى الله عليه وسلم خشع وقال ابو مصعب كان مالك بن انس لا يحدث بحديث محمد رسول

الله صلى الله عليه وسلم ألا وهو على وضوء اجلا لاله وحكى مالك ذلك عن جعفر بن محمد
 وقال صعب بن عبد الله كان مالك بن انس اذا حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم توشها
 وتبها وليس ثيابا ثم يحدث قال صعب فسل عن ذلك فقال انه حديث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قاله طرف كان اذا اتى الناس ما لكا خرجت اليهم الجارية فقول لهم يقول لكم الشيخ يزيد
 الحديث والمسائل فان قالوا المسائل خرج اليهم وان قالوا الحديث دخل مغتسل وغتسل
 وتطيب وليس ثيابا باجدرا وليس ساجه وتعم ووضع على رأسه رداءه ولبق له منضبة
 فيخرج فيجلس عليها وعليه الخشوع ولا يزال بخرب العود حتى يفرغ من حديث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي عمير ولم يكن يجلس على تلك المنضبة الا اذا حدث عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي عمير فليل ما لك في ذلك فقال احب ان اعظم حديث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ولا احب ان اعلى طهارة منكم كما قاله وكان يكره ان يحدث
 في الطريق وهو قائم وهو مستعمل وقال احب ان افهم حديث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقال ضرار بن جرة كانوا يكرهون ان يحدثوا على غير وضوء ونحوه عن قتادة وكان
 الاعمش اذا احب ان يحدث وهو على غير وضوء يتم وكان قتادة لا يحدث الاعلى طهارة
 ولا يقرأ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعلى وضوء وقال عبد الله بن المبارك كنت
 عند مالك وهو يحدثنا فلذغته عقر بست عشرة حرة وهو يتغير لونه ويصفر ولا يقطع
 حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من المجلس وتفرق عنه الناس قلت له يا ابا
 عبد الله لقد رأيت منك اليوم عجبا قال نعم انما صبرنا اجلا لا الحديث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ابن مهدي مشيت يوما مع مالك الى العقيق فسأله عن حديث فأنشئ
 وقال كنت في عيني اجل من ان تسئل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي
 وسأله جرير بن عبد الحميد القاضى عن حديث وهو قائم فامر مجلسه فقيل له انه قاض
 فقال القاضى اخو من ادب وذكر ان هشام بن الغازى سأل مالك عن حديث وهو واقف

للناس
 ويجلس
 مع

فضر به عشرين سوفا ثم اشفق عليه فذنته عشرين حديثا فقال هشام وددت لو رايت
 سياتا وزيد بنى حديثا وقال عبد الله بن صالح كان مالك واليت لا يكتبان الحديث الا
 وهما طهران وكان قتادة يستحب ان لا يقرأ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الاعلى وضوء ولا يحدث الاعلى طهارة وكان الاعمش اذا اراد ان يحدث وهو على غير
 وضوء يتم **فصل** ومن يوقره ويره صلى الله عليه وسلم برأيه وذريته وامهات
 المؤمنين ازواجه كما حض عليه الصلوة والسلام وسلكه اسلف الصالح رضي الله عنهم
 الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت وقال تعالى وازواجه امهاتهم
اخبرنا الشيخ ابو محمد بن احمد العدل من كتابه وكتب من اصله حدثنا ابو الحسن المقرئ الفرغاني
حدثني ام القاسم بنت الشيخ ابى بكر الخفاف قالت حدثني ابي ثنا حاتم هو ابن عقيل
حدثنا يحيى هو ابن اسمعيل ثنا يحيى هو الخافى ثنا وكيع عن ابيه عن سعيد بن مسروق
عن يزيد بن جيان عن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدكم الله واهل
 بيتي ثلثا قلنا لزيد من اهل بيته قال اهل بيته قال اهل بيته قال اهل بيته قال اهل بيته
 الصلوة والسلام انى تارك فيكم ما ان اخذتم به لن تضلوا كما بان الله وعترتي اهل بيتي
 فانظروا كيف تخلفوني فيما وقال صلى الله عليه وسلم معرفة ال محمد براءة من الذناب
 وحب ال محمد حوان على الصراط والولاية لا محلا ما من العذاب وقال بعض العلماء
 معرفتهم هي معرفة مكانهم من النبي صلى الله عليه وسلم واذا عرفهم بذلك عرف وجوب
 حقهم وحرمتهم بسببه **وعن** عمر بن ابي سلمة قال لما نزلت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
 اهل البيت لا يذو ذلك في بيتهم سلة دعا فاطمة وحسنا وحسينا فجاءهم بكساء
 وعلى خلف ظهره ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا
وعن سعد بن ابي وقاص قال لما نزلت آية المبالغة دعا النبي صلى الله عليه وسلم عليا
 وحسنا وحسينا وفاطمة وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي صلى الله عليه وسلم في علي

من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وقال فيه لا يحبك الا المؤمن
ولا يبغضك الا منافق وقال العباس والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم
لله ورسوله ومن اذى عني فقد اذاني وانما عم الرجل صنوايه وقال للعباس اعد علي يام
مع ولدك فجمعهم وجعلهم بملاية وقال هذا عني وصنواي وهؤلاء اهل بيتي فاسترهم
من النار كسرى ايام فامنت اسكفة الباب وحوائط البيت امين امين وكان ياخذنا
ابن زيد والحسن ويقول اللهم اني احبهما فاجبهما وقال ابو بكر رضي الله عنه ان قبوا
محمد في اهل بيته وقال ايضا والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وآله
احب الي ان اصل من قرابتي وقال صلى الله عليه وسلم احب الله من احب حسنا وحسينا
وقال من احبني واحب هذين و اشار الى الحسن وحسين واباهما وامهما كان معي في ذر حتى
يوم القيمة وقال صلى الله عليه وسلم من اهان قريشا هانته الله وقال في مواقر يشا ولا تقدر
وقال عليه الصلوة والسلام لام سيدة لا تؤذي بي في عائشة وعن عقيقة بن الحارث
رايت بابكر رضي الله عنه وجعل الحسن على عنقه وهو يقول يا بشبهه بالنبى ليس شبيها
بعلى وعلى يضحك وروى عن عبد الله بن حسن بن حسين قال اتيت عمر بن عبد العزيز في حاجة
فقال لي اذا كانت لك حاجة فارسل الي او اكتب فاني استحي من الله تكلم ان يراك علي
وعن الشعبي قال صلى زيد بن ثابت على جنازة امه ثم قربت له بغلته ليركبها فجاهه
ابن عباس فاخذ بركابه فقال زيد دخل عنه يا بن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال هكذا تفعل بالعلماء فقبل زيد ابنا بن عباس وقال هكذا امرنا ان تفعل باهل بيت
بيتنا صلى الله عليه وسلم وراى ابن عمر محمد بن اسامة بن زيد كيت هذا عندى فقبل
له هو محمد بن اسامة بن زيد فطأ ابن عمر راسه ونقر بيده الى الارض وقال لور
رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه وقال لا وزاعي دخلت بنت اسامة بن زيد
صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر بن عبد العزيز ومعهما مولاهما فغسقا

فماك

بيدها فقام لها عمر بن عبد العزيز ومشي اليها حتى جعل يدها بين يديه ويده
في ثيابه ومشي بها حتى اجلسها على مجلسه وجلس بين يديها وما ترك لها حاجة
الا قضاها لها وما فرض عمر بن الخطاب رضي الله عنه لابنه عبد الله في ثلثة
الاف ولا سامة بن زيد في ثلثة الاف وخمس مائة قال عبد الله لابيه لم فضلت
على قوائمه ما سبقني الي مشهد فقال له لان زيدا كان احب الي رسول الله صلى
الله عليه وسلم من ابيك واسامة احب اليه منك فاثررت حب رسول الله صلى
الله عليه وسلم على حبي وبلغ معاوية ان كابس بن ربيعة يشبه برسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما دخل عليه من باب الدار قام عن سريره وتلقاه وقبل بين عينيه
واقطعه المرغاب لشبهه صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ان ما لك
رحمة الله لما ضرب جعفر بن سليمان وقال منه ما نال وحمل معشيتا عليه دخل عليه
الناس فاذا فقال اشهدكم اني جعلت ضاربي في حل فمثل بعد ذلك فقال خفت ان
اموت فالتقي النبي صلى الله عليه وسلم فاستحي منه ان يدخل بعض اله التان لسببي
وقيل ان المنصور قاده من جعفر فقال له اعوذ بالله والله ما ارتفع منها سوطي
الا وقد جعلته في حل لقرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابو بكر بن عيش
لو اتاني ابو بكر وعمر وعلي لبدأت بحاجة علي قبلها لقرابه من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولان اخر من السماء الى الارض احب الي من ان قدمه عليهما وقيل لابن
عباس ماتت فلانة لبعض زواج النبي صلى الله عليه وسلم فسيجد فقيل له اشهد
هذه الساعة فقال ليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتم اية
فاسجدوا واتى اية اعظم من ذهاب زواج النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر
وعمر رضي الله عنهما يرويان ام ايمن مولاة النبي صلى الله عليه وسلم ويقولان كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يزورها وما وردت حيلة السعدية على النبي صلى

الله عليه وسلم بسط لهما رداءه وقضى حاجتهما فلما توفى صلى الله عليه وسلم وقد
على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فصنعوا بها مثل ذلك **فصل** ومن توفيره وبره صلى
الله عليه وسلم توفير اصحابه وترهم ومعرفة حقهم والاقضاء بهم وحسن الثناء
عليهم والاستغفار لهم والامساك عما شجر بينهم ومعاداة من عاداهم والاضراب
عن اخبار الموتى من وجهه الرواة وضلال الشيعة والبتدع عين القادح في احد
منهم وان يلبس لهم فيما نقل من مثل ذلك فيما كان بينهم من الفتن احسن التاويل ونجح
لهم صوب المخارج اذ هم اهل ذلك ولا يذكر احد منهم بسوء ولا يعمض عليه امر يذكر
حسانتهم وقضائهم وحيد سيرتهم ويسكت عما وراء ذلك كما قال عليه الصلوة والسلام
اذا ذكر اصحابي فامسكوا قال الله تعالى محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكذب
رحماء بينهم الى اخر السورة وقال تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الائمة
وقال لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية وقال رجال صدقوا ما
عاهدوا الله عليه الآية **حدثنا** القاضي ابو علي ثنا ابو الحسين وابو الفضل **الاشنا**
ابو علي ثنا ابو علي السنيني ثنا محمد بن محبوب **ثنا** الترمذي **ثنا** الحسن بن صالح **ثنا** سفيان
بن عيينة **عن** زائدة **عن** عبد الملك بن عمير **عن** ربيع بن خراش **عن** حذيفة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر وقال
اصحابي كالنجوم بايتهم اقدتيم اهتديتم **عن** انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل اصحابي كمثل الملح في الطعام لا يبطل الطعام الا به وقال الله في اصحابي لا تخلفوا
غرضي بعدى من اجبتهم فبجيت اجبتهم ومن ابغضهم فببغضت ابغضهم ومن اذاهم فقد اذاني
ومن اذاني فقد اذاني الله ومن اذى الله يوشك ان ياخذ وقال صلى الله عليه وسلم
لا تسبوا اصحابي فلو انفق احدكم مثل احد ذهباً ما بلغ مد احدهم ولا نصفه وقال
صلى الله عليه وسلم من سب اصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين

لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً وقال صلى الله عليه وسلم اذا ذكر اصحابي
فامسكوا وقال صلى الله عليه وسلم في حديث جابر ان الله اختار اصحابي على جميع
العالمين سوى النبيين والمرسلين واختارني منهم اربعة ابا بكر وعمر وعثمان وعلي
فجعلهم خير اصحابي وفي اصحابي كلهم خير وقال صلى الله عليه وسلم من احب عمر فقد احبني
ومن ابغض عمر فقد ابغضني قال مالك بن انس رضي الله عنه وغيره من ابغض الصحابة
وسببهم فليس له في حق المسلمين حق وترع باية الخسر والذين جاءوا من بعدهم الآية
وقال من غاظه اصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى يعظي بهم الكفار وقال عبد الله
ابن المبارك خصلتان من كانتا فيه نجح الصدق وحب اصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم وقال ايوب استخيتني من احب ابا بكر فقد اقام الدين ومن احب عمر فقد اوج
السبيل ومن احب عثمان فقد استضاء بنور الله ومن احب علياً فقد اخذ العروة
الوثقى ومن احسن الثناء على اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقد برى من اتفق
ومن انقص احداً منهم فهو مبتدع مخالف للسنة والسلف الصالح واخاف ان لا يصعد
له عمل الى السماء حتى يجتهد جميعاً ويكون قلبه لم سليماً وفي حديث خالد بن
سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ايها الناس اني راض عن ابي بكر فاعرفوا له
ذلك ايها الناس اني راض عن عمر وعمر بن عثمان وعن علي وطلحة والزبير وسعد
وسعيد وعبدة الرحمن بن عوف فاعرفوا لهم ذلك ايها الناس ان الله قد غفر لاهل
بدر ولخديبية ايها الناس احفظوني في اصحابي قاصهارى واخاني لا يظلمكم
احد منهم بمظلمة فانها مظلمة لا توهب في القيمة غداً وقال رجل للمعاوية بن عمر
ابن عمر بن عبد العزيز من معاوية فغضب وقال لا يقاسر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
احد معاوية صاحبه وصهره وكاتبه وامينه على وحى الله واتى النبي صلى الله
عليه وسلم بجنانة رجل فلم يصل عليه وقال كان يبغض عثمان فانا ابغضه فانقضه الله

وقال عليه الصلوة والسلام في الانصار اعفوا عن مسيئتهم واقبلوا محسنهم
وقال احفظوني في اصحابي واصهارى فانه من حفظني فيهم حفظه الله في الدنيا والآخرة
ومن لم يحفظني فيهم تحلى الله منه ومن تحلى الله منه يوشك ان يأخذ وعنه صل
الله عليه وسلم من حفظني في اصحابي كنت له حافظا يوم القيمة وقال من حفظني
في اصحابي ورد على الخوض ومن لم يحفظني في اصحابي لم يرد على الخوض ولم يرنى الا
من بعيد وقال مالك رحمه الله تعالى هذا النبي صلى الله عليه وسلم مؤدب الخلق الذي
هدانا الله به وجعله رحمة للعالمين يخرج لهم في جوف الليل الى البيع فيدعوا لهم
ويستغفروا لهم ويذكر امره الله واهل النبي صلى الله عليه وسلم يحبهم
ومواالاتهم ومعادات من عاداهم وروى عن كعب رحمه الله ليس احد من اصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم الا له شفاعة يوم القيمة وطيب من المغيرة بن نوفل ان شفيع
له يوم القيمة قال سهل بن عبد الله التستري لم يؤمن بالرسول صلى الله عليه وسلم
من لم يوقر اصحابه ولم يعز او امره **فصل** ومن اعظامه واكلان اعظام اجمع اسبابه
واكرام مشاهده وامكنته من مكة والمدينة ومعاهد ومالمسه صلى الله
عليه وسلم او عرف به وروى عن صفية بنت النجدة قالت كان لابي محذورة قصة
في مقدم رأسه اذا قعد وانسلها اصابته الارض فقبل له الا تحلقها فقال لم اكن
بالذي احلقها وقد مسها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وكانت في قلسوة
خالدين الوليد رضي الله عنه شعرات من شعره صلى الله عليه وسلم فسقطت قلسوا
في بعض حروبه فشد عليها شدة انكر عليه اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كثرة من
قل فيها فقال لم اكن افعلها بسبب القلسوة بل لما تضمنته من شعره صلى الله عليه
وسلم لئلا اسلب بركتها وتقع في ايدي المشركين وروى ابن عمر رضي الله عنه واضعا
يدك على مقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنبر ثم وضعها على وجهه ولهذا

كان مالك رحمه الله لا يركب بالمدينة دابة وكان يقول استحي من الله ان اطأ ترربة
فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بحافز دابة وروى انه وهب للشافعي رحمه الله
كراما كثيرا كان عندك فقال له الشافعي امسك منها دابة فاجابه رحمه الله بمثل
هذا الجواب وقد حكى ابو عبد الرحمن السلمي عن احمد بن فضلويه الزاهد وكان من الغزاة
الرمماة انه قال لما مسست القوس بيدي لا على طهارة منذ بلغني ان النبي صلى الله عليه
وسلم اخذ القوس بيدي وقد اتي مالك رحمه الله فمروا لتربة المدينة رديته يضرب
نشرين درة وامر بحجسه وكان له قد روقا ما الحوجه المضرب عنقه ترربة ردف فيها
النبي صلى الله عليه وسلم يزعم انها غير طيبة وفي الصحيح انه قال صلى الله عليه وسلم
في المدينة من احدث فيها حدثا او اوى محذورا فعليه لعنة الله والملائكة والناس
اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وحكى ان حجاجا الفخاري اخذ قضيب النبي
صلى الله عليه وسلم من يد عثمان رضي الله عنه وتناوله ليكسره على ركبته فصاح به
الناس فاخذته الاكلة في ركبته فقطعها ومات قبل الحول وقال عليه الصلوة والسلام
من حلف على منبري كاذبا فليستوا مقعده من النار وحدثت ان ابا الفضل الجوهري
لما ورد المدينة زائرا وقرب من بيوتها ترجل ومشى باكما منشداه وما ار ايانا سم
من لم يدع لنا فوادا العرفان التوسوم ولا لينا نزلنا عن الاكوار نمشي كرامة
لمن بان عنه ان لم يه ربكاه وحكى عن بعض المردين ان الملائكة اشرف على مدينة الرسول
صلى الله عليه وسلم انشدتم مثله رفع الجباب لنا فلاح لنا طرفة فمر تقطع دونه الاوهام
واذا المطي بنا بلعن محمدا فظهورهم على الرجال حرام قربنا من خير من وطئ التري
فلهما علينا حرمة وذمام وحكى عن بعض المشايخ انه حج ماشيا فقبل له في ذلك فقال
العبد الابوي اتي الى بيت مولاه راكبا لو قد رتانا مشوقا على رأسي ما مشيت على قدمي
قال القاضي ابو الفضل رضي الله عنه وجدير بلواطن عمرت بالوحى والتزير وتردد بها

جبريل وميكائيل وعرجت منها الملائكة فالروح وضجت عرشاتها بالتقديس والتسبيح
 واشتملت تربتها على جسد سيد البشر صلى الله عليه وسلم وانتشر عنها من دين الله وسنة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انتشر مدارس ايات ومساجد صلوات ومشاهد الفضل
 والخيرات ومعاهد البراهين والمعجزات ومناسك الدين ومساعير المسلمين ومواقف
 سيد المرسلين ومتبوع خاتم النبيين حيث انفجرت النبوة واين فاض عباها وهو وطن مهيبت
 الرسالة واول ارض من جلد المصطفى ترابها ان تعظم عرشاتها وتنسم نفحاتها وتقبل
 ربوها وجدراتها ياد ارحم الراحمين ومن به هدى الانام وخصن بالآيات
 عندك لاجلك لوعة وصباية وتشوق متوقد الحرات وعلى عهدك ملأت محارجي
 من تلك الجدارات والعرصات لاعقرن مصون شيبى بينها من كثرة التقييل والترشيق
 لولا العوادي والاعادي زنتها ابدأ ولو سجا على الوجاه لكن ساهد من خيل تجتبي
 لقطين تلك الدار والحجرات ان من المسك المفتق نفحة تغشاها بالاصال والبركات
 ونخصه بزواكى الصلوات ونوامي التسليم والبركات **الباب الرابع** في حكم
 الصلوة عليه والتسليم وفرض ذلك وفضيلته قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون
 على النبي الاية قال ابن عباس رضي الله عنهما معناه ان الله وملائكته يباركون على
 النبي وقيل ان الله يترحم على النبي وملائكته يدعون له قال المبرد واصل الصلوة التي
 فهي من الله رحمة ومن الملائكة رقة واستدعاء للرحمة من الله عز وجل وقد ورد
 في الحديث صفة صلوة الملائكة على من جلس ينظر لصلوة اللهم اغفر له اللهم ارحمه
 فهذا دعاء وقال بكر القشيري الصلوة من الله تعالى من ان النبي رحمة والنبي صلى
 الله عليه وسلم تشريف وزيادة تكريمه وقال ابو العالية صلوة الله ثناؤه عليه عند
 الملائكة وصلوة الملائكة للدعاء قال لقاضي ابو الفضل رحمه الله وقد فرق النبي صلى
 الله عليه وسلم في حديث تعليم الصلوة عليه بين لفظ الصلوة ولفظ البركة فدللتها

معنيين واما التسليم الذي امر به الله تعالى به عباده فقال القاضي ابو بكر بن بكر
 نزلت هذه الاية على النبي صلى الله عليه وسلم فامر الله اصحابه ان يسلموا عليه وكذلك
 من بعدهم امروا ان يسلموا على النبي صلى الله عليه وسلم عند حضورهم قبره وعند ذكره
 وفي معنى السلام عليه ثلاثة اوجه **أحدها** التسليم لك ومعك وتكون التسليمه
 مصدرا كاللذاد واللذادة **الثاني** اي التسليم على حفظك ورعايتك متولاه وكفيل
 به ويكون هنا التسليم اسم لله تعالى **الثالث** ان التسليم بمعنى التسليم له والانقياد
 كما قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم
 حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما **فصل** اعلم ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض
 على الجمله غير محدود بوقت لا امر الله تعالى بالصلوة عليه وحمل الائمة والعلماء له على التوجه
 واجمعوا عليه وحكى ابو جعفر الطبري ان محل الاية عنده على التذب واذا عني فيه الاجماع
 قلعه فيما زاد على مرة والواجب منه الذي يسقط به الحرج وما ثم تركه الفرض مرة
 كالشهادة له بالنبوة وما عدا ذلك فمندوب مرغوب فيه من سنن الاسلام وشعبه
 اهله وقال القاضي ابو الحسن بن القصار المشهور عن اصحابنا ان ذلك واجب في الجملة
 على الانسان وفرض عليه ان ياتي بها مرة من دهره مع القدرة على ذلك وقال القاضي
 ابو بكر بن بكر فرض الله على خلقه ان يصلوا على نبيه ويسلموا تسليما ولم يجعل ذلك قوت
 معلوم فالواجب ان يكثر المرأمتها ولا يغفل عنها وقال القاضي ابو محمد بن نصر الصلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم واجبة في الجملة قال القاضي ابو عبد الله محمد بن سعيد
 مالك واصحابه وغيرهم من اهل العلم ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض بالجملة
 بعقد الايمان لا تنعین في الصلوة وان من صلى عليه مرة واحدة من عمره سقط الفرض
 عنه وقال اصحاب الشافعي الفرض منها الذي امر الله به ورسوله عليه الصلوة والتسليم
 هو في الصلوة وقالوا واما في غيرها فلا خلاف انها غير واجبة واما في الصلوة

وحكى الامامان ابو جعفر الطبري والطحاوي وغيرهما اجماع جميع المتقدمين
 والمتأخرين من علماء الامة على ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد
 غير واجبة وشذ الشافعي في ذلك فقال لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم من بعد
 التشهد الاخير وقبل التسليم فصولته فاسد وان صلى عليه قبل ذلك لم يجزه ولا
 سلف له في هذه القول ولا سنة يتبعها وقد بالغ في انكار هذه المسئلة عليه الفقه
 فيها من تقدمه جماعة وشنعوا عليه لذلك وفيها منهم الطبري والقشيري وغير واحد
 وقال ابو بكر بن المنذر يستحب ان لا يصلى احد صلوة الاصل في فيها على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فان ترك ذلك تارك فصولته محرمة ومذهب مالك واهل المدينة وسفيان
 الثوري واهل الكوفة من اصحاب الراي وغيرهم وهو قول جل اهل العلم وحكى عنهما
 وسفيان انهما في التشهد الاخير مستحبة وان تاركها في التشهد مسمى وشذ الشافعي
 فوجب على تاركها في الصلوة الاعادة ووجب اسحاق الاعادة مع تعدد تركها دون
 النسيان وحكى ابو محمد بن ابي زيد عن محمد بن المواز ان الصلوة على النبي صلى الله عليه
 وسلم فريضة قال ابو محمد يريد ليست من فرائض الصلوة وقاله محمد بن عبد الحكم وغيره
 وحكى ابن القصار وعبد الوهاب ان محمد بن المواز يراها فريضة في الصلوة كقول الشافعي
 وحكى ابو يعلى العدي لما لقي عن المذهب فيها ثلاثة اقول في الصلوة الواجب والسننة
 والتدب وقد خالف الخطابي من اصحاب الشافعي وغيره الشافعي في هذه المسئلة قال الخطابي
 وليست بواجبة في الصلوة وهو قول جماعة الفقهاء الا الشافعي ولا اعلم له فيها قذوة
 والدليل على انها ليست من فروع الصلوة عمل السلف الصالح قبل الشافعي واجماعهم عليه
 وقد شنع الناس عليه هذه المسئلة جئا وهذا تشهد ابن مسعود الذي اختاره
 الشافعي وهو الذي علم له النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه الصلوة على النبي صلى
 الله عليه وسلم وكذلك كل من روى التشهد عن النبي صلى الله عليه وسلم كابن هزيمة وابن

عباس وجابر وابن عمر وابي سعيد الخدري وابي موسى الاشعري وعبد الله بن الزبير
 لم يذكروا فيه صلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال ابن عباس وجابر كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن ونحوه عن ابي عبد
 وقال ابن عمر كان ابو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما يعلمون الصبيان في الكتاب وعلمنا ايضا
 على المنبر عن ابن الخطاب وفي الحديث لا صلوة لمن لم يصل على قال ابن القصار معناه كما
 اولم لم يصل على مرة في عمره وضعف اهل الحديث كلهم رواية هذا الحديث وفي حديث
 ابي جعفر عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى صلوة لم يصل فيها علي وعلى
 اهل بيته لم تقبل منه قال الدارقطني الصواب انه من قول ابي جعفر محمد بن علي الحسين
 لو صلت صلوة لم اصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم ولا على اهل بيته لاني ايتها الائمة
فصل في المواطن التي يستحب فيها الصلوة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ويرغب
من ذلك في تشهد الصلوة كما قدمناه وذلك بعد التشهد وقبل الدعاء **حَدَّثَنَا القاسم**
ابو علي رحمه الله بقراء في حقه قال **حَدَّثَنَا الامام ابو القاسم البلخي قال **سَأَلْنَا** الفارسي عن**
ابي القاسم الخزاز عن ابي عبد الله الهيثم بن كليب عن ابي عيسى الحافظ قال **حَدَّثَنَا محمود**
ابن غيلان ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ ثنا جوية بن شرح **حَدَّثَنَا ابي وهانئ الخولاني ان عمرو**
ابن مالك البلخي **اخبره انه سمع فضالة بن عبيد يقول سمع النبي صلى الله عليه وسلم**
رجلا يدعو في صلوته فلم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
عجل هذا ثم دعاه فقال له ولغيره اذا صلى احدكم فليبدأ بحمدي الله والتناء عليه
ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدع بعد بما شاء ويروي من غير هذا
السند بحمدي الله وهو صحيح **وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال الدعاء في الصلوة **باب****
معلق بين السماء والارض ولا يصعد الى الله تعالى منه شيء حتى يصلى على النبي صلى الله عليه
وسلم **وعن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعناه وقال وعلى بن محمد وروى**

ان الدعاء محبوب حتى يصلي الذاعي على النبي صلى الله عليه وسلم **ومع** ابن مسعود رضي
الله عنه اذا اراد احدكم ان يسأل الله شيئا فليبدأ بمدحه والثناء عليه عما هو
اهله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليسأل فانه اجدر ان **ينجح** **ومع** عبد
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوني كقدح الزاكي
فان الزاكي يملأ قدحه ثم يضعه ويرفع متاعه فان احتاج الى شراب شرب
او الوضوء توشأ والاهراقه ولكن اجعلوني في اول الدعاء واوسطه واخره
وقال ابن عطاء للدعاء اركان واجنحة واسباب واوقات فان وافق اركانها
وان وافق اجنحتها طار في السماء وان وافق موافقتها فان وافق اسبابه انجح
فان كانه حضور القلب والرقية والاستكانة والخشوع وتعلق القلب بالله وقطعه
من الاسباب واجنحة الصدق وموافقته الاسرار واسبابه الصلوة على النبي صلى
الله عليه وسلم وفي الحديث الدعاء بين الصلواتين على لا يرد وفي حديث اخر كل دعاء
محبوب وكالسماء فاذا اجاءت الصلوة على صعود الدعاء وفي دعاء ابن عباس **اللهم**
رواه عنه حنن فقال في اخره واستجب دعائي ثم يبدأ بالصلوة على النبي صلى الله
عليه وسلم **اللهم** اني اسئلك ان تصلي على محمد عبدك ونبيك ورسولك افضل ما
صليت على احد من خلقك اجمعين امين ومن مواطن الصلوة عليه عند ذكره وسماع اسمه
او كتابته صلى الله عليه وسلم او عند الاذان وقد قال صلى الله عليه وسلم رغم انفجر ذكر
عندك فلم يصل على وكره ابن حبيب رحمه الله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عند الذبح وكرة
الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم عند التبعي وقال لا يصلي عليه الا على طريق الاحتساف طلب
الثواب وقال اصبح عن ابن القاسم موطنان لا يذكر فيهما الا الله الذبيحة والعطاس قول
فيها بعد ذكر الله محمد رسول الله وقلوبهم بعد ذكر الله صلى الله عليه وسلم على محمد لم تكن تسمية له
مع الله وقاله اشهب قال ولا ينبغي ان تجعل الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في استنانا

ودعى النساء عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم الامر بالاكثر من الصلوة عليه
يوم الجمعة ومن مواطن الصلوة والسلام عليه دخول المسجد قال ابو اسحق بن شعيبان وينبغي
لمن دخل المسجد ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى اله ويترحم عليه وعلى اله وبيات
عليه وعلى اله ويسلم عليه تسليما ويقول **اللهم** اغفر لي ذنوبي واقبح لي ابواب رحمتك
واذا خرج فعل مثل ذلك وجعل موضع رحمتك فضلك وقال عمرو بن دينار في قوله تكلم
فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم قال ان لم يكن في البيت احد فقل السلام على النبي ورحمة
الله وبركاته التسلام علينا وعلى عباد الله الصالحين التسلام على اهل البيت ورحمة الله
وبركاته قال ابن عباس رضي الله عنه المراد بالبيوت هنا المساجد وقال النخعي اذا لم يكن
في المسجد احد فقل التسلام على رسول الله واذا لم يكن في البيت احد فقل التسلام علينا وعلى
عباد الله الصالحين **ومع** علقمة اذا دخلت المسجد قول التسلام عليك ايها النبي ورحمة
الله وبركاته صلى الله عليه وملائكته على محمد ونحوه عن كعب اذا دخل المسجد واذا خرج ولم يكن
الصلوة واحتج ابن شعيبان بما ذكره بحديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعلها اذا دخل المسجد ومثله عن ابن عمر وابن حزم
وذكر التسلام والرحمة وقد ذكرنا هذا الحديث اخر القسم والاختلاف في الفاظه ومن
مواطن الصلوة عليه ايضا الصلوة على الجنائز وذكر عن ابي امامة انها من السنة ومن
مواطن الصلوة التي مضى عليها عمل الامة ولم تنكها الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم
وعلى اله في الرسائل وما يكتب بعد البسملة ولم يكن هذا في الصدر الاول واحدث عند
ولاية بني هاشم فمضى به عمل الناس في اقطار الارض ومنهم من يختم به ايضا الكتب
وقال صلى الله عليه وسلم من صلى علي في كتاب لم يزل الملائكة تستغفر له مادام اسمي في ذلك
الكتاب ومن مواطن الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم تشهد الصلوة **حَدَّثَنَا** ابوالقاسم
خلف بن ابراهيم المقرئ الخطيب رحمه الله وغيره **قال** **حَدَّثَنَا** كريمة بنت محمد قالت **حَدَّثَنَا**

ابو الهيثم ثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا ابو نعيم ثنا الاعمش عن شقيق بن سلمة
 عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى احدكم فليقل التحية لله واصلوا
 والطيبات السلام عليكم ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
 فانكم اذا قلتموها اصاب كل عبد صلح في السماء والارض هذا احد مواطن التسليم عليه
 وستته اول التشهد وقد روى مالك عن ابن عمر انه كان يقول ذلك اذا فرغ من تشهده
 واراد ان يسلم واستحب مالك في المبسوط ان يسلم بمثل ذلك قبل السلام قال محمد بن سلمة
 اراد ما جاء عن عائشة وابن عمر انها كانا يقولان عند سلامها السلام عليكم ايها النبي
 ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين التسليم عليكم واستحب اهل
 العلم ان ينوي الانسان عند سلامه كل عبد صلح في السماء والارض من ابلاؤك وبي آدم
 والجن وقال مالك في المجموعه وحب للمؤمن ان يسلم امامه ان يقول السلام على النبي
 ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين التسليم عليكم **فصل**
 في كيفية الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم والتسليم **حدثنا** ابو اسحق ابراهيم بن جعفر
 الفقيه بقراءته عليه **ثنا** القاضي ابو الاصبع **ثنا** ابو عبد الله بن عتاب **ثنا** ابو بكر بن
 واقد وغيره قالوا **ثنا** ابو عيسى **ثنا** عبيد الله **ثنا** يحيى **ثنا** مالك **عن** عبد الله بن
 بكر بن حزم **عن** ابيه **عن** عمرو بن سليم ان را في انه قال **اخبرني** ابو حميد الساعدي
 انهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال قولوا **اللهم** صل على محمد وازواجه
 وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على ابراهيم
 ابراهيم انك حميد مجيد **وقد** رواه مالك عن ابن مسعود الانصاري قال قولوا **اللهم**
 صل على محمد وعلى اله كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على ابراهيم في العالمين
 انك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم **وقد** رواه كعب بن عجرة **اللهم** صل على محمد وال محمد كما
 صليت على ابراهيم وبارك على محمد وال محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد **عن** عقبه بن عمرو

في حديثه **اللهم** صل على محمد النبي الاخير وعلى ال محمد **وقد** رواه ابن سعيد الخدرى **اللهم**
 صل على محمد عبدك ورسولك وذكر معناه **وحدثنا** القاضي ابو عبد الله التميمي سمعا عليه
 قال ابو علي الحسن بن ظريف النخعي بقراءته عليه **قالا** **ثنا** ابو عبد الله بن سعد بن الفقيه **قال**
ثنا ابو بكر المطوعي **قال** **ثنا** ابو عبد الله الحاكم **عن** ابو بكر بن ابي حازم الحافظ **عن** علي
 ابن احمد الجعفي **عن** حرب بن الحسن **عن** يحيى بن المساور **عن** عمرو بن خالد **عن** زيد بن علي بن الحسين
عن ابيه علي **عن** ابيه الحسين **عن** علي بن ابي طالب رضي الله عنهم قال عدت من في يدي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم **وقد** رواه جابر بن عبد الله بن عبد ربه الغفري
اللهم صل على محمد وعلى ال محمد كما صليت على ابراهيم وعلى ال ابراهيم انك حميد مجيد
اللهم بارك على محمد وعلى ال محمد كما باركت على ابراهيم وعلى ال ابراهيم انك حميد
 مجيد **اللهم** وترحم على محمد وعلى ال محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى ال ابراهيم انك
 حميد مجيد **اللهم** وتحنن على محمد وعلى ال محمد كما تحنن على ابراهيم وعلى ال ابراهيم انك
 حميد مجيد **اللهم** وسلم على محمد وعلى ال محمد كما سلمت على ابراهيم وعلى ال ابراهيم انك حميد
 مجيد **وعن** ابي هريرة رضي الله عنه **عن** النبي صلى الله عليه وسلم من سره ان يبكال بالكميات
 الا وفي اذا صلى علينا اهل البيت فليقل **اللهم** صل على محمد النبي وازواجه امهات المؤمنين
 وذريته واهل بيته كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد **وقد** رواه زيد بن خارجه
 الانصاري سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف نصلي عليك فقال صلوا على واجهه وا
 في الدعاء ثم قولوا **اللهم** بارك على محمد وعلى ال محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد
وعن سلامة الكندي كان على بعلمنا الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ويقول **اللهم**
 دا حي المدحوات وبارئ المسموك اجعل شرنا فصلواتك ونواحي بركاتك ورافة تحننك
 على محمد عبدك ورسولك الفاع لما اعلق ولخاتم لما سبق والمعلن الحق بالحق والدامغ
 لجيشات الاباطيل كما حمل باعرك بطاعتك مستوفرا في مرضاتك واعمالك

حافظاً لعهديك ما ضياء على نفاذ امرك حتى اوتيت قبساً لقايس الاء الله تصل باهله
اسبابه به هديت القلوب بعد خوضات لفتن والاشم والهجج موضحات الاعلام وناثراً
الاحكام ومنيرات الاسلام فهو امينك المأمون وخازن عمك المخزون وشهيدك
يوم الدين وعيبتك نعمة ورسولك بالحق رحمة **اللهم** افسح له في عدتك واجزه مضاعفاً
لخير من فضلك مهتات له غير مكدرات من فوز ثوابك المحلول وخير عطائك المملوء
اللهم اعل على بناء الناس بناءه واكرم مشواه لديك وزله واتم له نوره واجزه
من ابتعائك له مقبول الشهادة وعرضي المقالة ذا منطوق عدل وخطه فصل
وبرهان عظيم **وعنه** ايضاً في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ان الله وملائكته
يصلون على النبي الاية **بئسك اللهم** ربي وسعديك صلوات الله البر الرحيم والملائكة
المقربين والنبين والصدديقين والشهداء والصالحين وما سبح لك من شئ يا رب
العالمين على محمد بن عبد الله خاتم النبيين وسيد المرسلين وامام المتقين ورسول رب
العالمين لشاهد البشير الداعي اليك باذنك الشرح المنير وعليه السلام **وعن** عبد الله
ابن مسعود **اللهم** اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على سيد المرسلين وامام المتقين
وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير ورسول الرحمة **اللهم** بعثه مقاماً محموداً
يعبته فيه الاولون والآخرين **اللهم** صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
انك حميد مجيد وكان الحسن البصري يقول من اراد ان يشرب بالكأس الاولى من حوض في
فيقل **اللهم** صل على محمد وعلى آله واصحابه واولاده وذريته وذرته واهل بيته
واصحابه وانصاره واشياعه ومحبيه وامته وعلينا معهم اجمعين يا ارحم الراحمين
وعن طاووس عن ابن عباس كان يقول **اللهم** تقبل شفاعة محمد الكبرى وارفع درجة
العليا وانه سؤله في الآخرة والاولى كما اتيت ابراهيم وموسى **وعن** وهيب بن ابي بردة انه كان

يقول في دعائه **اللهم** اعط محمدًا افضل ما سئلك لنفسه واعط محمدًا افضل ما
سئلك له احد من خلقك واعط محمدًا افضل ما انت مسؤل له الى يوم القيمة
وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان يقول اذا صليت على النبي صلى الله عليه وسلم
فاحسن الصلوة عليه فانك لا تدرى لعل ذلك يعرض عليه **وقولوا اللهم** اجعل صلواتك
ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك
امام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة **اللهم** بعثه مقاماً محموداً يعبته فيه الاولون
والآخرين **اللهم** صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد **اللهم**
بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد وما يوثق
في تطويل الصلوة وتكثير الثناء على اهل البيت وغيرهم كثير وقوله والسلام
كما قد علمت هو ما علمهم في التشهد من قوله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله
وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وفي تشهد على رضي الله عنه السلام
على نبي الله السلام على انبياء الله ورسوله السلام على رسول الله السلام على محمد
ابن عبد الله السلام علينا وعلى المؤمنين والمؤمنات من صابرينهم ومن شهد **اللهم** اغفر
لمحمد وقبيل شفاعته واغفر لاهل بيته واغفر لوالدي وما ولدوا واحصها السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته جاء في هذا
الحديث **عن** علي الدعاء للنبي بالغفران وفي حديث الصلوة عليه ايضاً صلى الله عليه وسلم
قبل الدعاء له بالرحمة ولم يأت في غيره من الاحاديث المرفوعة المعروفة وقد ذهب
ابو عمر بن عبد البر وغيره الى انه لا يدعى للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة وانما يدعى له
بالصلوة والبركة التي تختص له ويدعى لغيره بالرحمة والمغفرة وقد ذكر ابو محمد بن ابي
في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم **اللهم** انم محمدًا وال محمد كما ترجمت على ابراهيم وال
ابراهيم ولم يأت هذا في حديث صحيح وحثه قوله في السلام السلام عليك ايها النبي

ورحمة الله وبركاته **فصل** في فضيلة الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وتسلية
 عليه والدعاء له **حدثنا** احمد بن محمد بن الشيخ الصالح من كتابه **تنا** القاضي يونس بن
 مغيث **تنا** ابو بكر بن معاوية **تنا** النسائي **تنا** اسويد بن نصر **تنا** عبد الله عن جيفة
 ابن شريح قال **خبرني** في كعب بن علقمة انه سمع عبد الرحمن بن جبير مولى نافع انه سمع عبد
 ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا
 مثل ما يقول وصلوا على فانه من صلى على مرة صلى الله عليه عشر ثم سئلوا الله ان يوفيه
 فانه منزلة في الجنة لا تنبغى الا بعد من عباد الله وان جوان اكون انا هو فربنا
 الى الوسيلة حلت عليه الشفاعة وروى ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من صلى على صلوة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات
 وفي رواية وكتبه عشر حسنة **ومن** انس عنه صلى الله عليه وسلم ان جبريل عليه السلام
 نادى فقال من صلى عليك صلوة صلى الله عليه عشرًا ورفعه عشر درجة ومن رواه عبد
 الرحمن بن عوف عنه صلى الله عليه وسلم لقيت جبريل فقال انى اشرك ان الله يقول من سلم
 عليك سلمت عليه ومن صلى عليك صليت عليه ونحوه من رواية ابى هريرة ومالك بن اوس
 ابن الحدادان وعبيد الله بن ابي طلحة **ومن** زيد بن الخطاب سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول من قال **اللهم** صل على محمد واترله المنزل المقرب عندك يوم القيمة وجبت له شفا
ومن ابن مسعود رضى الله عنه اولى الناس بيوم القيمة اكثرهم على صلوة **ومن** ابى هريرة
 رضى الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم من صلى على في كتاب لم تنزل الملائكة تستغفر له
 ما بقى اسمي في ذلك الكتاب **ومن** عامر بن ببيعة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 من صلى على صلوة صلت عليه الملائكة ما صلى على فليقل من ذلك عبداً وليكثر **ومن**
 ابى بن كعب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب رجع اليل قام فقال يا ايها الناس
 اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه فقال ابى بن كعب يا رسول الله

اتى اكثر الصلوة عليك فكم اجعلك من صلواتي فاما شئت قال الربيع فاما شئت
 وان زدت فهو خير قال الثلث فاما شئت وان زدت فهو خير قال النصف فاما شئت
 وان زدت فهو خير قال الثلثين فاما شئت وان زدت فهو خير قال يا رسول الله فاجعل
 صلواتي كلها لك قال اذا تكفى همك ويعفرك ربك **ومن** ابى طلحة دخلت على النبي صلى الله عليه
 وسلم فرأيت من بشره وطلاقة ما لم اره قط فسألته فقال وما يعنى وقد خرج جبريل
 انفا فانا في بيشارة من ربنا ان الله تكلم بعنى اليك اشرك انه ليس احد من امتك يصل عليك
 الا صلى الله عليه وملائكته بها عشر **ومن** جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قال حين يسمع النداء **اللهم** رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة
 محمداً الوسيلة والفضيلة وابعنه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له الشفاعة يوم
 القيمة **ومن** سعد بن ابى وقاص من قال حين يسمع المؤذن وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده
 لا اشريك له وان محمداً عبده ورسوله رضيت بالله رباً ومحمداً صلى الله عليه وسلم رسولاً
 وبالإسلام ديناً غفر له وروى ابى وهب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سلم على عشرًا
 فكأنما اعتوق رقبة وفي بعض الأنا ليرد ن على اقوام ما عرفهم الا بكثرة صلواتهم على
 وفي آخر ان يخامك يوم القيمة من هولها ومواطنها اكثرهم على صلوة **ومن** ابى بكر الصديق
 رضى الله عنه الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم المحي للذنوب من الماء البارد للتار والسلا
 عليه افضل من عمق الرقاب **فصل** في ذم من لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم واتمه
حدثنا القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله **تنا** ابو الفضل بن جبرون وابو الحسين الصيرفي
 قال **تنا** ابو يعلى **تنا** السنجى **تنا** محمد بن محبوب **تنا** ابو عيسى **تنا** احمد بن ابراهيم الدورقي
تنا ابي بن ابراهيم **عن** عبد الرحمن بن اسحاق **عن** سعيد بن ابى سعيد **عن** ابى هريرة رضى الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رغم انف رجل ذكرت عنده فلم يصل على ورغم انف
 رجل دخل رمضان ثم انسلخ قبل ان يغفر له ورغم انف رجل ادركه عند ابواه الكبر والخيل



الجنة قال عبد الرحمن واطنه قال واحدها وفي حديث آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم
 صعد المنبر فقال امين ثم صعد فقال امين ثم صعد فقال امين فسأله معاذ عن ذلك فقال
 ان جبريل عليه السلام اتاني فقال يا محمد من سميت بي يد يه فلم يصلي عليك فمات فلعل
 النار فابعن الله قل امين فقلت امين وقال فيمن ادرك رمضان فلم يقبل منه فمات مثل
 ذلك ومن ادرك ابويه او احدهما فلم يبرهما فمات مثله **وعن** علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 عنه صلى الله عليه وسلم انه قال البخل الذي ذكرت عنده فلم يصلي علي **وعن** جعفر بن محمد
عنه ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكرت عنده فلم يصلي علي اخطي به
 طريق الجنة **وعن** علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ان البخل كل البخل من ذكرت عنده فلم يصلي علي **وعن** ابي هريرة قال قال ابو القاسم صلى الله
 عليه وسلم ايما قوم جلسوا مجلسا ثم تفرقوا قبل ان يذكروا اسم الله وتصلوا على النبي صلى
 الله عليه وسلم كانت عليهم من الله ترة ان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم **وعن** ابي هريرة رضي
 الله عنه من نسي الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فناداه **وعن** قتادة عنه صلى الله عليه وسلم من اجفأ
 ان اذكر عند الرجل فلا يصلي علي **وعن** جابر رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم ما جلس
 قوم مجلسا ثم تفرقوا على غير صلوة على النبي صلى الله عليه وسلم الا تفرقوا عن اثن من مزيج
 الجنة **وعن** ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجلس قوم مجلسا لا يصلون فيه
 على النبي صلى الله عليه وسلم الا كان عليهم حرة وان دخلوا الجنة لما يرون من الثواب وحكي
 ابو عيسى الترمذي عن بعض اهل العلم قال اذا صلى الرجل على النبي صلى الله عليه وسلم مرة
 في المجلس جزا عنه ما كان في ذلك المجلس **فصل** في تخصيصه عليه الصلوة والسلام
 بتبليغ صلوة من صلى عليه او سلم من لثام **حدثنا** القاضي ابو عبد الله التيمي **حدثنا** ابن
محمد ثنا ابو عمر الحافظ **ثنا** ابن عبد المؤمن **ثنا** ابن داسة **ثنا** ابو داود **ثنا** ابو عوف **ثنا**
 المقرئ **ثنا** ابو جوية بن شريح **عنه** ابي صالح حميد بن زياد **عنه** يزيد بن عبد الله بن قسيط **عنه** ابي هريرة

رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من احد يسلم علي الا ارد الله
 علي روح حتى ارد عليه السلام وذكرا ابو بكر بن ابي شيبه **عنه** ابي هريرة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى علي عند قبري سمعته ومن صلى علي نائبا بلغته
وعنه ابن مسعود رضي الله عنه ان الله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني عن امة
 السلام ونحوه عن ابي هريرة **وعنه** ابن عمر رضي الله عنهما اكثر ما من السلام على بيتكم كل جمعة
 فانه يوتي به منكم في كل جمعة وفي رواية فان احدا لا يصلي علي الا عرضت صلوته على جبريل فيرفع
 منها **وعنه** الحسن عنه صلى الله عليه وسلم حيث ما كنتم فصلوا علي فان صلوتكم تبلغني **وعنه**
 ابن عباس رضي الله عنهما ليس احد من امة محمد يسلم عليه ويصلي عليه الا بلغه وذكروا بعضهم
 ان العبد اذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم عرض عليه اسمه **وعنه** الحسن بن علي اذا دخلت
 المسجد فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تخذوا
 بيتي عبدا ولا تتخذوا بيوتكم قبورا وصلوا علي حيث كنتم فان صلوتكم تبلغني حيث كنتم
 وفي حديث وسئلوا علي من الصلوة يوم الجمعة فان صلوتكم معروضة علي **وعنه** سليمان
 ابن يسيم رايت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هؤلاء الذين ياؤونك
 فيسلمون عليك نفقة سلام قال نعم واراد عليهم **وعنه** ابن شهاب بلغنا ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال اكثر ما من الصلوة علي في الليلة الزهراء واليوم لان هرقا فانهما
 يؤديان عنكم وان الارض لا تاكل اجساد الانبياء وما من مسلم يصلي علي الا عملها ملك
 حتى يؤديها الي ويسميه حتى انه ليقول ان فلانا يقول كذا وكذا **فصل** في الاخذ بالصلوة
 على غير النبي صلى الله عليه وسلم وسلم وسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام قال القاضي ابو الفضل
 وفقه الله عامة اهل العلم متفقون على جواز الصلوة على غير النبي صلى الله عليه وسلم
 وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه لا تجوز الصلوة على غير النبي صلى الله عليه وسلم وروي
 عنه لا ينبغي الصلوة على احد الا النبيين وراسميا يكره ان يصلي الا على نبي ووجبت

بخط بعض شيوخ مذهب مالك انه لا يجوز ان يصلى على احد من الانبياء سوى محمد صلى الله
عليه وسلم وهذا غير معروف من مذهبه وقد قال مالك في المبسوطة ليحيى بن اسحق
اكره الصلوة على غير الانبياء وما ينبغي لنا ان نتعدى ما امرنا به وقال يحيى بن يحيى
لست اخذ بقوله ولا بأس بالصلوة على الانبياء كلهم وعلى غيرهم واحتج بحديث ابن عمر
وبما جاء في حديث تعليم النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة عليه وفيه وعلى اوجه وعلى الله
وقد وجدت معلقا عن ابن عمر الفارسي رحمه الله روى عن ابن عباس سركاه الصلوة
على غير النبي صلى الله عليه وسلم قال ربه يقول ولم تكن تستعمل فيما مضى وقد روى عبد
الرزاق عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا على انبياء
الله ورسوله فان الله بعثهم كما بعثني قالوا ولا سايندعن ابن عباس لينة واصلت في لسان
العرب يعني الترحم والدعاء وذلك على الاطلاق حتى يمنع منه حديث صحيح واجماع وقد قال
هو الذي يصلى عليكم وملا نكته الآية وقال اخذ من مواضع صدقة تطهرهم وتركرمهم بها
وصل عليهم الآية وقال اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وقال النبي صلى الله عليه وسلم
اللهم صل على النبي وفيه وكان اذا اتاه قوم بصدقتهم قال **اللهم صل على آل فلان** وفي حديث
الصلوة **اللهم صل على محمد** وعلى اهل بيته وذريته وفي اخره **صل على آل محمد** قيل اتباعه وقيل
امته وقيل اهل بيته وقيل الاتباع والرهط والعشيرة وقيل آل الرجل ولد وقيل قوم
وقيل اهله الذين حرمت عليهم الصدقة وفي رواية انس سأل النبي صلى الله عليه وسلم
من آل محمد فقال كل نبي وبني نبي ومذهبه الحسن ان المراد بال محمد نفسه فانه كما يقول
في صلوة على النبي **اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد** يريد نفسه لانه كان لا يخل
بالفرض ويأتي بالنفل لان الفرض الذي امر الله به هو الصلوة على محمد نفسه وهذا مثل
قوله عليه الصلوة والسلام لقد اوتيت من امرائكم من امرائكم من امرائكم
وفي حديث ابي حميد الساعدي في الصلوة **اللهم صل على محمد** واهله وذريته

وفي حديث ابن عمر انه كان يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ابي بكر وعمر ذكره مالك
في الموطأ من رواية يحيى بن يحيى الاندلسي والصحاح من رواية غيره ويدعون ابي بكر وعمر
وروى ابن وهب عن انس بن مالك كما تدعون اصحابنا بالغيب فنقول **اللهم اجعل منك على اولئك**
صلواتك قوم ابرار الذين يقومون بالليل ويصومون بالنهار قال القاضي رحمه الله والذي ذهب اليه
المحققون واصل اليه ما قاله مالك وسفيان رحمه الله تعالى وروى عن ابن عباس واخيه
غير واحد من الفقهاء والمتكلمين انه لا يصلى على غير الانبياء عند ذكرهم بل هو شيء يخص الانبياء
توقيرا لهم وتغريرا كما يخص الله تعالى عند ذكره بالثناء والتقديم والتعظيم ولا يشاركه فيه
غيره وكذلك يجب تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء بالصلوة والتسليم والثناء
فيه سواهم كما امر الله تعالى بقوله صلوا عليه وسلموا تسليما ويذكر من سواهم من الائمة وغيرهم
بالغفران والرضى كما قال تعالى يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وقد قال
تعالى والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وايضا فهو امر لم يكن معروفا في الصدر
الاول كما قال ابو عمر وانما حدثته الرافضة والمشيعية في بعض الائمة فشاركوهم عند
الذكر لهم بالصلوة وسأوهم بالنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وايضا فان التشبه باهل
البدع منتهى عنه فيجب محالفتهم فيما التزموه من ذلك وذكر الصلوة على الال قالان واج
مع النبي صلى الله عليه وسلم بحكم التبع والاضافة اليه لاعلى تخصيصه قالوا وصلوة النبي
صلى الله عليه وسلم على من صلى عليه تجرى مجرى الدعاء ولو اجتهت وليس فيها معنى التعظيم والتوقير
قالوا وقد قالوا لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا وكذلك يجب ان يكون الدعاء
له محالفا لدعاء الناس بعضهم لبعض وهذا اختيار الامام ابي المظفر الاسفراغى من شيوخنا
والحافظ ابي عمر بن عبد البر **فصل** في حكم زيارة قبره صلى الله عليه وسلم وفضيلة من زاره
وسلم عليه من المسلمين وكيف يسلم ويدعو ويزاره قبره صلى الله عليه وسلم سنة من سنن
المسلمين مجمع عليها وفضيلة مرغوب فيها روى عن ابن عمر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه

وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي **حدثنا** القاضي ابو علي قال **ثنا** ابو الفضل بن خيرو
ثنا الحسين بن جعفر **ثنا** ابو الحسن علي بن عمر الدارقطني **ثنا** القاضي المحاملي **ثنا** محمد بن عبد الرزاق
ثنا موسى بن هلال **عن** عبد الله بن عمر **عن** نافع **عن** ابن عمر **فذكر** **وعن** انس بن مالك قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني في المدينة محتسبا كان في جوارى
وكنت له شفيعا يوم القيمة وفي حديث آخر من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي
وكره مالك ان يقال لزيدنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف في معنى ذلك فقيل
كراهية الاسم لما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله زوارات القبور وهذا
يردّه قوله صلى الله عليه وسلم كنت مهيتكم عن زيارة القبور فزورها ولا تقبوروا
وقوله من زار قبري فقد اطلق اسم الزيارة وقيل ان ذلك لما قيل ان زائر ارض من
المزور وهذا ايضا ليس بشيء اذ ليس كل زائر بهذه الصفة وليس عموما وقد ورد
في حديث اهل الجنة زيارة من لم يسم ولم يمنع هذا اللفظ في حقه تعاوق ابو عمران
كره مالك ان يقال لطواف الزيارة وزنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم لاستعمال الناس
ذلك بينهم بعضهم لبعض وكره تسوية النبي صلى الله عليه وسلم مع الناس بهذا اللفظ
وان يخص بان يقال سلمنا على النبي صلى الله عليه وسلم وايضا فان الزيارة مباحة بين
الناس وما جسد الرجال الى قبره صلى الله عليه وسلم يريد بالوجوب هنا وجوب بدني وغيره
وتأكيد الاولي عندى ان منعه وكراهة مالك له لاضافته الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم
وانه لو قال لزيدنا النبي صلى الله عليه وسلم لم يكره لقوله صلى الله عليه وسلم **اللهم** تجعل
قبري وثنا بعد بعدى اشتد غضبا لله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد فحسب الله
اضافة هذا اللفظ الى القبر والشبهة بفعل اولئك قطعاً للذرية وحسماً للثبات والله
قال اسحق بن ابراهيم الفقيه وحامل يز من شان من حج المزور بالمدينة والقصد الى الضيق
في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والتبرك بروية روضته ومنيرة وقبره في

وملا مسدييه ومواطي قد ميه والعمود الذي كان يستند اليه وينزل جبريل بالروح
فيه عليه وعن عمره وقصده من الصحابة وائمة المسلمين والاعتبار بذلك كله وقال ابن
ابي فديك سمعت بعض من ادركت يقول بلغنا انه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم
فقد هذه الآية على النبي الاية ان الله وملائكته يصلون على النبي ثم صلى الله عليك
يا محمد من يقوها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة
وعن يزيد بن ابي سعيد المرزوق **عن** ابن عمر بن عبد العزيز **قال** اودعته قال لي اليك حاجة
اذا اتيت المدينة سترى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاقرأه مني السلام واخبره وكان
يبرء اليه البريد من الشام قال بعضهم رأيت انس بن مالك اتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم
فوقف فرفع يديه حتى ظننت انه افنخ الصلوة فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم انصرف
قال مالك في رواية ابن وهب اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف وجهه الى
القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم ولا تمس القبر بيد وقال في المبسوط لا ارى ان يقف عند
قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويضي قال ابن ابي مليكة من احب ان يقوم على
النبي صلى الله عليه وسلم فيجعل القنديل الذي في القبلة عند القبر على رأسه وقال نافع
كان ابن عمر يسلم على القبر اية مائة مرة او اكثر يجيئ الى القبر فيقول السلام على النبي
السلام على ابي بكر السلام على ابي ثم ينصرف ورأى واضعاً يده على مقعد النبي صلى
الله عليه وسلم من المنبر ثم وضعها على وجهه **وعن** ابن قسيط والقنبي كان اصح النبي
صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد حبسوا برمانة المنبر التي تلي القبر يمينا منهم ثم
استقبلوا القبلة يدعون وفي الموطأ من رواية يحيى بن يحيى الليثي انه كان يقف عند
قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ابي بكر وعمر
وعند ابن القاسم والقنبي ويدعو لابي بكر وعمر قال مالك في رواية ابن وهب يقوله
المسلم السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته قال في المبسوط ويسلم على ابي بكر

وعمر رضي الله عنهما قال انفاضي بولوليدا لباجي رحمة الله وعندى انه يدعو للنبى
صلى الله عليه وسلم بلفظ الصلوة ولا يجبر وعمر كما في حديث ابن عمر من الخلف
قال ابن جيب ويقول اذا دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشركه وسلا
على رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام علينا من ربنا وصلى الله وملائكته على محمد
اللهم اغفر لي ذنوبي فافتح لي ابواب رحمتك وجنتك واحفظني من الشيطان الرجيم
ثم اقصد الى الروضة وهو ما بين القبر والمنبر فاركع فيها ركعتين قبل وقوف القبر
تحمدا لله فيها وتسأله تمام ما خرجت اليه والهنون عليه وان كانت ركعتك
في غير الروضة اجزاك وفي الروضة افضل وقد قال صلى الله عليه وسلم ما بين
بنتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على ترعة من ريع الجنة ثم تقف
بالقبر متواضعا متوقفا فقصي عليه صلى الله عليه وسلم وتثنى بما يحضرك وتسلم
على ابي بكر وعمر وتدعو لهما واكثر من الصلوة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالليل
والنهار ولا تدع ان تأتي مسجد قباء وقبور الشهداء قال مالك في كتابي محمد ويسلم
على النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل وخرج يعني في المدينة وفيما بين ذلك قال محمد
فاذا خرج جعل اخر عهد الوقوف بالقبر وكذلك من خرج مسافرا ودوى ابن وهب
عن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت المسجد
فصل على النبي صلى الله عليه وسلم **وقل اللهم اغفر لي ذنوبي** فافتح لي ابواب رحمتك
فاذا خرجت فصل على النبي صلى الله عليه وسلم **وقل اللهم اغفر لي ذنوبي** فافتح لي ابواب
فضلك وفي رواية اخرى فليسلم مكان فليصل فيه ويقول اذا خرج **اللهم انى اسئلك**
من فضلك وفي اخرى **اللهم احفظني من الشيطان وعمر محمد بن سيرين** كان الناس يقولون
اذا دخلوا المسجد صلى الله وملائكته على محمد السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
بشركه دخلنا وبسلم الله خرجنا وعلى الله توكلنا وكانوا يقولون اذا خرجوا مثل ذلك

وعن فاطمة رضي الله عنها ايضا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد قال
صلى الله على محمد وسلم ثم ذكر مثل حديث فاطمة قبل هذا وفي رواية حمدا لله وتسمى وصلى
على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر مثله وفي رواية بشركه والسلام على رسول الله
وعن غيرهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد قال **اللهم افتح لي ابواب**
رحمتك ويسر لي ابواب رزقك **وعن ابي هريرة** اذا دخل احدكم المسجد فليصل على النبي صلى
الله عليه وسلم وليقل **اللهم افتح لي** وقال مالك في المبسوط وليس يلزم من دخول المسجد
وخرج منه من اهل المدينة الوقوف بالقبر وانما ذلك للغرباء وقال فيه ايضا لا بأس
لمن قدم من سفرا وخرج الى سفر ان يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصل على عليه
ويدعوه ولا يجبر وعمر رضي الله عنهما فقيل له فان ناسا من اهل المدينة لا يقدمون
من سفرا ولا يريدون يفعلون ذلك في اليوم مرة او اكثر وربما وقفوا في الجمعة وفي الايام
المررة والمرتين واكثر عند القبر فيستلمون ويدعون ساعة فقال لم يبلغني هذا عن احد
من اهل الفقه ببلدنا وتركه واسع ولا يصلح اخر هذه الامة الا ما اصح اولها ولم يبلغني
عن اول هذه الامة وصدورها انهم كانوا يفعلون ذلك ويكره الامرجاء من سفرا وانما
قال ابن القاسم ورأيت اهل المدينة اذا خرجوا منها او دخلوها اتوا القبر فسلموا قال
وذلك رأى قال لباجي ففرق بين اهل المدينة والغرباء لان الغرباء قصدوا لذلك واهل
المدينة مقيمون بهالم يقصدونها من اجل القبر والتسليم وقال صلى الله عليه وسلم **اللهم**
لا تجعل قبري وقتنا بعيدا اشتد غضبا لله على قوم اتخذوا قبورا بنينا ثم مساجد وقال
لا تجعلوا قبري عيدا ومن كما باحد بن سعيد الهندي فممن وقف بالقبر لا يلصق به ولا يمسه
ولا يقف عندك طويلا وفي العتبية يبدأ بالركوع قبل السلام في مسجد النبي صلى الله عليه
وسلم واحب مواضع التنقل فيه مصلى النبي صلى الله عليه وسلم حيث العمود المخلوق وما في القبر
فالتقدم الى الصوف والتنقل فيه للغرباء احب الي من التنقل في البيوت **فصل فيما يلزم**

من دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم من ارضى ما قدمناه وفضله وفضل الصلوة
 فيه وفي مسجد مكة وذكر قبره ومنبره وفضل سكنى المدينة ومكة قال الله تعالى المسجد
 اتس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل اي
 مسجد هو قال مسجدى هذا وهو قول ابن المسيب وزيد بن ثابت وابن عمر ومالك بن انس وغيرهم
 رضى الله عنهم **وعن** ابن عباس رضى الله عنه انه مسجد قباء **حدثنا** هشام بن احمد الفقيه **عنه**
 عليه **قال** **حدثنا** الحسين بن محمد الحافظ **ثنا** ابو عمر الترمي **ثنا** ابو محمد بن عبد المؤمن **ثنا** ابو
 ابراهيم **ثنا** ابو داود **ثنا** مسدد **ثنا** سفيان **عنه** الزهري **عنه** سعيد بن المسيب **عنه** ابي هريرة
عنه النبي صلى الله عليه وسلم **قال** لا تشدوا رجالا الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجد
 هذا والمسجد الاقصى وقد تقدمت الآثار في الصلوة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم
 عند دخول المسجد **وعنه** عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل
 المسجد قال اعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم **وقال**
 مالك رحمه الله سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه صوتا في المسجد فدعا صاحبه فقال اتمننت
قال رجل من ثقيف **قال** لو كنت من هاتين القريتين لادبتك ان مسجدنا لا يرفع فيه الصوت
قال محمد بن مسلمة لا ينبغي لاحد ان يعيد المسجد برفع الصوت ولا بشيء من الاذى وان يتره
 عما يكره **قال** القاضي ابو الفضل رحمه الله حكى ذلك كله القاضي اسمعيل في مبسوطه في باب
 فضل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم **قال** العلماء كلهم متفقون ان حكم سائر المساجد هذا **لكنهم**
قال القاضي اسمعيل **قال** محمد بن يعقوب بن مسleme وبكره في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الجهر على المصلين فيما يحاط عليهم صلواتهم وليس مما يخص به المساجد اذ رفع الصوت بالتلبية
 في مساجد الجماعات الا المسجد الحرام ومسجدنا وقال ابو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم
 صلوة في مسجد خير من الف صلوة فيما سواه **الا** المسجد الحرام **قال** القاضي ابو الفضل
 رحمه الله اختلف الناس في معنى هذا الاستثناء على اختلاف فهم في لفاضله بين مكة

والمدينة فذهب مالك في رواية اشبه عنه **وقال** ابن نافع صاحبه وجماعة
 اصحابه الى ان معنى الحديث ان الصلوة في مسجد الرسول افضل من الصلوة في سائر المساجد
 بالصلوة فيما سواه الا المسجد الحرام فان الصلوة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
 افضل من الصلوة فيه بدون الالف واجتوا بما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 صلوة في المسجد الحرام خير من مائة صلوة فيما سواه **قتل** في فضيلة مسجد الرسول
 صلى الله عليه وسلم بتسعة مائة وعلى غيره بالالف وهذا منى على تفضيل المدينة على مكة
 على ما قدمناه وهو قول عمر بن الخطاب ومالك واكثر المدنيين وذهب اهل مكة والكوفة
 الى تفضيل مكة وهو قول عطاء وابن وهب وابن جبير من اصحاب مالك وصحاه الشيخ
 عن الشافعي ومحمدا الاستثناء في الحديث المتقدم على ظاهره وان الصلوة في المسجد الحرام
 افضل واجتوا بحديث عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم **بمثل** حديث ابي هريرة
 وفيه و صلوة في المسجد الحرام افضل من الصلوة في مسجدى هذا بمائة صلوة وروى
 قتادة مثله في فضل الصلوة في المسجد الحرام على هذا على الصلوة في سائر المساجد بمائة
 الف ولا خلاف ان موضع قبره افضل بقاع الارض **قال** القاضي ابو الوليد الباجي الذي تفضيه
 الحديث مخالفة حكم مسجد مكة لسائر المساجد ولا يعلم منه حكمها مع المدينة وذهب
 الطحاوي الى ان هذا التفضيل انما هو في صلوة الفرض وذهب مطرف من اصحابنا الى ان ذلك
 في النافلة ايضا **قال** لجمعة خير من جمعة ورمضان خير من رمضان وقد ذكر عبد الرزاق
 في تفضيل رمضان بالمدينة وغيره حديثا نحوه **وقال** عليه الصلوة والسلام ما بين بيتي
 ومنبري روضة من رياض الجنة ومثله عن ابي هريرة وابي سعيد وزاد ومنبري على حوضي
 وفي حديث اخر منبري على ترعة من ترع الجنة **قال** الطبري فيه معنيان احدهما ان المراد
 بالبيت بيت سكه على الظاهر مع انه روى ما بينته بين حجرتي ومنبري والثاني ان البيت
 هنا القبر وهو قول زيد بن اسلم في هذا الحديث كما روى بين قبري ومنبري **قال** الطبري واذا

قبره في بيته اتفقت معاني الروايات ولم يكن بينها خلافاً لأن قبره في حجرته وهو
 بيته وقوله ومن يرى على حوضي قيل يحتمل أنه منبره بعينه الذي كان في الدنيا وهو
 اظهر فالثاني ان يكون له هناك منبراً ثالثاً ان قصد منبره والحضور عند ملازمة
 الأعمال الصالحة يورد الحوض ويوجب الشرب منه قاله الألباني وقوله روضة
 من رياض الجنة يحتمل معنيين أحدهما انه موجب لذلك وان الدعاء والصلوة فيه
 يستحق ذلك والثاني كما قيل الجنة تحت ظل العرش والثاني ان تلك البقعة قد نقلها
 الله فتكون في الجنة بعينها قاله الداودي وروى بن عمر وجماعة من الصحابة ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال في المدينة لا يصبر على إلا وإنها وشدها احد الأكنة له
 شهيداً أو شفيعاً يوم القيمة وقال فيمن تحمل عن المدينة والمدينة خير لهم لو كانوا
 يعلمون وقال إنما المدينة كالأكبر تنفي جنبها وينزع طيبها وقال لا يخرج احد عن المدينة
 رغبة عنها إلا أبدها الله خيراً منه وروى عنه صلى الله عليه وسلم من مات
 في أحد الحرمين حاجاً أو معتمراً بعثه الله يوم القيمة لأحساب عليه ولا عذاب وفيه
 أخرجه من المؤمنين يوم القيمة **وعن** ابن عمر عنده صلى الله عليه وسلم من استطاع زيارته
 بالمدينة فليمت بها فإني أشفع لمن يموت بها وقال تعالى ان أول بيت وضع للناس للذي
 ببكة مباركاً إلى قوله أمنا قال بعض المفسرين أمنا من النار وقيل كان يأمر من أطلب
 من حدث حدثاً وجاء اليه في الجاهلية وهذا مثل قوله تعالى وأجعلنا البيت مثناً
 للناس وأمنا على قول بعضهم وحكى ان قوماً أتوا سعدون الخولاني بالمتسئير فاعلموه
 ان كفاية قتلوا رجلاً وأضرموا عليه النار طول الليل فلم يعمل فيه وبقي اميض البدن
 فقال العلة حج ثلاث حجج قالوا نعم حدثت ان من حج حجة ادى فرضه ومن حج ثانية
 دأب ربه فينادى غداً ملك من عند الله من كان له دين عند الله فليقم ومن حج
 ثلاث حجج حرم الله شعره وبشره على النار وما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم

إلى الكعبة قاله جبابك من بيت ما أعظمك وأعظم حرمتك وفي الحديث عنه صلى
 الله عليه وسلم ما من احد يدعو الله عند الركن الأسود إلا استجاب الله له وكذلك
 عند الميزاب **وعنه** عليه الصلوة والسلام من صلى خلف المقام ركعتين غفر له
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحشر يوم القيمة من المؤمنين قال القاضي أبو الفضل رحمه الله
 قرأت على القاضي الحافظ أبي علي رحمه الله قلت **حدثك** أبو العباس العذري قال
حدثنا أبو اسامة محمد بن الحسن بن راشد سمعت أبا بكر محمد بن ادريس سمعت الحسين بن
 قال سمعت سفیان بن عيينة قال سمعت عمرو بن دينار قال سمعت ابن عباس يقول
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما دعا احد بشيء في هذا الملتزم إلا
 استجيب له قال ابن عباس وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا استجيب لي وقال عمرو بن دينار وأنا فما دعوت
 الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابن عباس إلا استجيب لي وقال سفیان وأنا
 فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من عمرو إلا استجيب لي وقال الحسين
 وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من سفیان إلا استجيب لي
 وقال محمد بن ادريس وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحسين
 إلا استجيب لي وقال أبو الحسن محمد بن الحسن وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم
 منذ سمعت هذا من محمد بن ادريس إلا استجيب لي قال أبو اسامة وما اذكر الحسن بن شقيق
 قال فيه شيئاً وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحسن
 بن شقيق إلا استجيب لي من امر الدنيا وأنا رجوان يستجاب لي من امر الآخرة قال العدي
 وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من أبي اسامة إلا استجيب لي
 قال أبو علي وأنا فقد دعوت الله فيه بأشياء كثيرة استجيب لي بعضها وان جوهر سعة
 فضله ان يستجيب لي بقيتها قال القاضي أبو الفضل رحمه الله ذكرنا نبتاً من هذه النكت

عمر

في هذا الفصل وان لم يكن من لباي تعلقها بالفصل الذي قبله حرصا على تمام
الفائدة والله الموفق للصواب برحمته **الثالث** فيما يجب للنبي صلى الله
عليه وسلم وما يستحيل في حقه وما يجوز عليه وما يمنع او يصح من الاحوال البشرية
ان يضاف اليه قال المؤلف رحمه الله قال الله تعا وما محمد الا رسول قد خلت من قبله
الارسل فان مات او قتل لآية وقال تعا ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الارسل
وامه صديقة كانا يأكلون الطعام وقال تعا وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم
ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وقال فلانما انا بشر مثلكم يوحى الى الآيات
فمحمد صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام من البشر اسلوا الى البشر
وكولاذلك لما اطاق الناس مقامهم والقبول عنهم ومخاطبتهم قال الله تعا واولئذان
ملكنا جعلناه رجلا آيها كان الا في صورة البشر الذين يمكنكم مخاطبتهم ذلا يطيقون
مقامه الملك ومخاطبته ورؤيته اذا كان على صورته وقال فلان لو كان في الارض ملكة
يمشون مطمئنين لازلنا عليهم من السماء ملكا رسولا آيها لا يمكن في سنة الله تعا
ارسال الملك الا لمن هو من جنسه او من حصه الله تعا واصطفاه وقواه على مقامه
كالانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فالانبياء والرسل وساط
بين الله وبين خلقه يبلغونهم امره ونواهييه ووعدن ووعدن ويعرفونهم
بما لم يعلموه من امره وخلقهم وجلاله وسلطانه وجبروته وملكوته فظواهرهم
واجسادهم وبنيتهم متصفة باوصاف البشر طارح على ما يطرأ على البشر
من الاعراض والاسقام والموت والفناء ونفوت الانسانية وارواحهم وبواطنهم
متصفة باعلى من اوصاف البشر متعلقة بالملاء الاعلى متشبهة بصفات الملائكة
سليمة من التغيير والافات لا يلحقها غالبا عجز البشرية ولا ضعف الانسانية اذ لو كانت
بواطنهم خالصة للبشرية كظواهرهم لما اطاقوا الاخذ عن الملائكة ورؤيتهم

ومخاطبتهم ومخاطبتهم ومخاطبتهم ومخاطبتهم كما لا يطيقه غيرهم من البشر ولو كانت اجسامهم
وظواهرهم متشبهة بنفوت الملائكة وبجلا صفات البشرية لما اطاقوا البشر ومن
ارسلوا اليه مخاطبتهم كما تقدم من قول الله تعا فاجعلوا من جهة الاجساد والظواهر
مع البشر ومن جهة الارواح والبطون مع الملائكة كما قال صلى الله عليه وسلم
لو كنت متخذا من امتي خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام لكن صاحبكم
خيل الرحمن وكما قال عليه الصلوة والسلام نيام عيناى ولا ينام قلبى وقال لاني لست
كهيئتكم اني اظل يطعمني ربي ويسقيني فيواظبهم منزهة عن الافات مطهرة من
التفاسد والاعتلالات ومن جملة من يكون بمضمونها كل همة بل الاكثر محتاج الى
يسر وتفصيل على ما ناتي به بعد هذا في البابين بعون الله تعا وهو حسبى ونعم الوكيل
الباب الاو فيما يختص بالامور الدينية والكلام في عصية نبينا وسائر الانبياء
صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اجمعين قال القاضي ابو الفضل رحمه الله اعلم ان
الطوارى من التغييرات والافات على احاد البشر لا يخلو ان تطرأ على جسمه او على حواسه
بغير قصد واختيار كالأحراض والاسقام ونظره بقصد واختيار وكلاه في الحقيقة عمل
وهو ولكن جرى رسم المشايخ بتفصيله الى ثلاثة انواع عقد بالقلب وقول باللسان
وعمل بالجوارح وجميع البشر تطرأ عليهم الافات والتغييرات باختيار وغير الاختيار
في هذه الوجوه كلها والتبني صلى الله عليه وسلم وان كان من البشر ويجوز على جبلته
ما يجوز على جملة البشر فقد قامت البراهين القاطعة ونجت كلمة الاجماع على خروجه
عنهم ومنزبهه عن كثير من الافات التي تقع على الاختيار وعلى غير الاختيار كما سنبينه
ان شاء الله تعا فيما ناتي به من التفصيل **فصل** في حكم عقد قلب النبي صلى الله عليه وسلم
من وقت نبوته اعلم صمخنا الله واياك توفيقه انما تعلق منه بطريق التوحيد واعلم
بالله وصفاته والایمان به وبما اوحى اليه فعلى غاية المعرفة ووضوح العلم واليقين

والانفناء عن الجهل بشيء من ذلك أو الشك أو التريب فيه والعصمة من كل ما يصاد المعنى
 بذلك واليقين هذا ما وقع إجماع المسلمين عليه ولا يصح بالبراهين الواضحة ان يكون
 في عقود الانبياء سواه ولا يعارض على هذا يقول ابراهيم صلوات الله وسلامه
 على نبينا وعليه قال لي ولكن ليظمن قلبي اذ لم يشك ابراهيم في اختيار الله تعالى له
 باحياء الموتى ولكن اراد طمانينة القلب بترك المنان عن مشاهدته الا حيا فصل
 العلم الاول بوقوعه وان اراد العلم الثاني بكيفيته ومشاهدته **الوجه الثاني** ان
 ابراهيم عليه السلام انما اراد اختيار منزلته عند ربه وعلم اجابة دعواه **الوجه الثالث**
 ذلك من ربه ويكون قوله اول توهم اي تصدق بمنزلة مني وحجتك واصطفاك
الوجه الثاني انه سأل زيادة يقين وقوة طمانينة وان لم يكن في الاول شك اذ اهلوا
 الضرورية والنظرية قد تناقض في قوتها وضعفها وطريان الشكوك على الضرورية
 ممتنع ومجوز في النظريات فان اراد الانتقال من النظر والخبر الى المشاهدة والترقى
 من علم اليقين الى عين اليقين فليس الخبر كالمعينة ولهذا قال سهل بن عبد الله سأل
 كشف غطاء العيان ليزداد بنور اليقين تمكنا في حاله **الوجه الرابع** انما اخرج على المشير
 بان ربه يجيب ويميت طلب ذلك من ربه ليصح احتجاجه عيانا **الوجه الخامس** قال بعضهم
 هو سؤال على طريق الادب المراد اقدرني على احياء الموتى وقوله ليظمن قلبي عن هذه
 الامنية **الوجه السادس** انه ارى من نفسه الشك وما شك لكن ليجاوز فيرد اذ قوة
 وقول نبينا صلى الله عليه وسلم نحن احو بالشك من ابراهيم فلو ان يكون ابراهيم شك
 وابعاد للنظر الضعيفة ان يظن هذا ابراهيم اي نحن موقوفون بالبعث وحياء الله
 فلو شك ابراهيم لكنا اولي بالشك منه اما على طريق الادب وان يريد امتة الذين
 يجوز عليهم الشك او على طريق التواضع والاشفاق ان حملت قصة ابراهيم على اختبار
 حاله او زيادة يقينه فان قلت فما معنى قوله تعالى فان كنت في شك مما انزلنا اليك

فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك الايتين فاخذرتبت الله قلبك ان يحضر بك
 ما ذكره فيه بعض المفسرين **عن** ابن عباس رضي الله عنهما وغيره من اثبات شك النبي
 صلى الله عليه وسلم فيما اوحى اليه وانه من ابشر فقل هذا لا يجوز عليه جملة بقر قد
 ابن عباس رضي الله عنهما لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسئل ونحوه عن جبير بن
 وحكي فناداه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما اشك ولا اسأل وعامة المفسرين
 على هذا واختلفوا في معنى الآية فقيل المراد قل يا محمد للشك ان كنت في شك الآية
 قالوا وفي السورة نفسها ما دل على هذا التاويل بقوله تعالى قل يا ايها الناس ان كنتم
 في شك من ديني الآية وقيل المراد بالخطاب العرب وغير النبي صلى الله عليه وسلم كما في
 تعالى ان اشركت ليجنن عمالك الآية اذ الخطاب له والمراد غيره ومثله قوله تعالى انك
 في مرتبة مما يعبد هؤلاء وتظيره كثير فالبحر من العلاء الا تراهم يقولون لا تكون من الذين
 كذبوا بايات الله وهو عليه الصلوة والسلام كان المكذب فيما يدعوا اليه فكيف يكون
 ممن كذب به فهذا كله يدل على ان المراد بالخطاب غيره ومثله هذه الآية قوله تعالى الرحمن
 فقل به خبير بما مورهم بنا غير النبي صلى الله عليه وسلم يسئل النبي صلى الله عليه وسلم
 والنبي صلى الله عليه وسلم هو الخبير المسؤل لا المستخير السائل وقال ان هذا الشك الذي
 امر غير النبي صلى الله عليه وسلم يسئل الذين يقرؤون الكتاب انما هو فيما قصه الله من
 الامم لا فيما دعا اليه من التوحيد والشرعية ومثله هذا قوله تعالى واسئل من ارسلنا من قبلك
 من رسلنا الآية المراد به المشركون والخطاب هو اجتهد النبي صلى الله عليه وسلم قاله
 القتيبي وقيل معناه سلنا عن رسلنا من قبلك في ذل الخافض فتم الكلام ثم ابتداء
 اجعلنا من دون الرحمن الى اخر الآية على طريق الانكار اي ما جعلنا حكامه مكي وقيل
 امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسأل الانبياء ليلة الاسراء عن ذلك فكان اشد يقينا
 من يحتاج الى السؤل فروى انه قال لا اسئل قد اكتفيت قاله ابراهيم وقيل سئل اعم من

ارسلنا هاربا وهم بغير التوحيد وهو معنى قول مجاهد والسدي والضحك وفنادة
والمراد بهذا والذي قبله اعلام مصلى الله عليه وسلم بما بعث به لرسل وان تعالما يا
في عبادة غيره لاحد ردا على مشركي العرب وغيرهم في قولهم ما تعبدوا الا ليقربونا
الى الله زلفى وكذلك قوله تعا والذين اتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق
فلا تكونون من الممتريين في علمم بانك رسول الله وان لم يقروا بذلك وليس المراد به
شكهم فيما ذكر في اول الآية وقد يكون ايضا على مثل ما تقدم اي قل لمن امتري يا محمد في ذلك
لانكون من الممتريين بديل قوله اول الآية افعير الله استغى حكما وهو الذي نزل اليكم
الكتاب مفصلا وان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب بذلك غيره وقيل هو تقرير قوله
انت قلت للناس اتخذوني واممي الهين مردون الله وقد علم الله انه لم يقل وقيل معنا
ما كنت في شك فسل بزرر طمانينة وعملا الى علمك وبقينك وقيل ان كنت تشك
فيما شرفناك وفضلناك به فسلهم عن صفتك في الكتب ونشر فضلك وحكي عن
عبادة ان المراد ان كنت في شك من غيرك فيما اتزلنا اليك فان قيل فما معنى قوله تعا
حتى اذا استيئس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا على قراءه التخفيف قلنا المعنى في ذلك
ما قالته عائشة رضي الله عنها معاذ الله ان تظن ذلك لرسل ربها وانما معنى
ذلك ان الرسل لما استيئسوا ظنوا ان من وعدهم النصر من اتباعهم كذبهم
وعلى هذا اكثر المفسرين وقيل ان الضمير في ظنوا عائد على الاتباع والامم
لا على الانبياء والرسل وهو قول ابن عباس والبخاري وابن جرير وجماعة من العلماء
وبهذا المعنى قرا مجاهد كذبوا بالفتح فلا تشغل بالك من شاذ التفسير سواء مما
لا يليق بمنصب العلماء فكيف بالانبياء عليهم الصلوة والسلام وكذلك ما ورد
في حديث السيرة ومبتداء الوحي من قوله الحمد لله لقد خشيت على نفسي ليس معناه
الشك فيما اتاه الله بعد رؤيته الملك ولكن لعله خشى ان لا يتحمل قوته مقاومة

الملك واعباء الوحي ليخضع قلبه او يزهق نفسه هذا على ما ورد في الصحيح انه قال
بعد لقائه الملك او يكون ذلك قبل لقائه الملك واعلام الله تعالى بالنبوة لا واما ما
عليه من العجائب وسلم الحجر والشجر وبدأته المناقاة والتياشير كما روى في بعض
طرق هذا الحديث ان ذلك كان اول ما في المنام ثم ارى في اليقظة مثل ذلك ثانيا
له صلى الله عليه وسلم لتلا بغيره الامر مشاهدة ومشاهدة فلا تتحمله لاول
حالة بنية البشرية وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها اول ما بدئ به رسول الله
صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة قالت ثم حبا اليه الخراء وقتلت الى
ان جاءه الحق وهو في غار حراء والحديث **وعن ابن عباس** رضي الله عنهما مكنت النبي صلى
الله عليه وسلم ثمانية عشر سنة يسمع الصوت ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى
شيئا وثمان سنين يوحى اليه وقد روى ابن اسحق عن بعضهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
وذكر جوار بغار حراء قال في وانا نائم فقال اقرأ فقلت ما اقرأ وذكر نحو حديث عائشة
في غطه له واقرأه اقرأ باسم ربك السورة قال فاضرف عني وهبت مني كالمصق
في قلبي ولم يكن ابعثر الى من شاعر او مجنون ثم قلت لا يتحدث عني فربن بهذا ابدا
الا عهدت اني خالق من الجبل فلا طرحت نفسي منه فلا قلتها فيينا انا عامد لك
اذ سمعت مناديا ينادي من السماء يا محمد انت رسول الله وانا جبريل فرفعت راسي
فاذا جبريل على صورة رجل وذكر الحديث فقد بين في هذا ان قوله لما قال وقصك
لما قصدا كما كان قبل لقاء جبريل عليهما الصلوة والسلام وقيل اعلام الله له
بالنبوة واظهاره اصطفاؤه له بالرسالة ومثله حديث عمرو بن شرحبيل انه عليه
الصلوة والسلام قال الحمد لله اني اذا خلوت وحدي سمعت ندا وقد خشيت والله
ان يكون هذا الامر ومن رواية حماد بن سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمد لله اني
لا سمع صوتا وارى ضحا واخشى ان يكون في جنون وعلى هذا بنا والوضع قوله في بعض هذه

الاحاديث ان لا بعد شاعرا ومجنونا والفاظا يفهم منها معاني الشك في صحيح
 ما رواه وانه كان كلفه في ابتداء امره وقيل لقاء الملك له واعلام الله له انه
 رسوله فكيف وبعض هذه الالفاظ لا تصح طرقها واما بعد اعلام الله تعالى
 ولقاء الملك فلا يصح فيه ريب ولا يجوز عليه شك فيما القى اليه وقد روى ابن
 اسحق عن شيوخه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرقى بمكة من العير قبل ان ينزل
 عليه فلما نزل عليه القرآن اصابه نحو ما كان يصيبه فقالت له خديجة رضي الله عنها
 اوجه اليك من يرقيك قال ما الا ان فلان وحديث خديجة واختبارها امر جليل
 يكشف دراسها الحديث انما ذلك في حق خديجة لتحقق صحة نبوة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وان الذي يأتيه ملك ويرول الشك عنها لا انها فعلت ذلك
 للنبي صلى الله عليه وسلم واختير ذلك هو حاله بذلك بل قد ورد في حديث
 عبد الله بن محمد بن يحيى بن عمرو عن هشام بن عمار عن عائشة رضي الله عنها
 ان ورقة امر خديجة رضي الله عنها ان تخبر الامم بذلك وفي حديث اسمعيل بن
 ابي حكيم انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن عم هل تستطيع ان تخبرني
 بصاحبك اذا جاءك قال نعم فلما جاء جبريل اخبرها فقالت له اجلس الى شقتي
 وذكر الحديث الى اخره وفيه فقالت ما هذا بشيطان هذا الملك يا ابن عم فانت
 وابشر وامت به فهذا يدل على انها مستشبهة بما فعلته لنفسها ومستظهرة
 لايمانها لا للنبي صلى الله عليه وسلم وقول عمر رضي الله عنه في فترة الوحي فخرت
 النبي صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزنا شديدا غدا منه مر ان اكي يتردى من روق
 شوا هو الجبال لا يقدح في هذا الاصل لقول عمر عنه فيما بلغنا ولم يسنده ولا
 ذكر رواه ومن حديثه به ولا ان النبي صلى الله عليه وسلم قاله ولا يعرف مثل هذا
 الا من جهة النبي صلى الله عليه وسلم مع انه قد يحمل على انه كان ولا الامر كما ذكرنا

اواته فعل ذلك لما اخرج من تكذيب من بلغه كما قال تعالى فلعلك باخع نفسك على
 آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفاً ويصح معنى هذا التاويل حديث روضة شريك
 عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ان المشركين لما اجتمعوا
 بدار الندوة للشنا وطفة شان النبي صلى الله عليه وسلم واقفوا بهم على ان يقولوا انه
 ساحر اشتد ذلك عليه وتزمل في ثيابه وتدثر فيها فاتاه جبريل عليه السلام فقامت
 ياتها المزملة بايتها المذثر او خاف ان الفترة لا امر وسبب منه فخشى ان تكون عقوبة
 من ربه ففعل ذلك بنفسه ولم يرد بعد شرع بالنهي عن ذلك فيعترض به ونحو هذا فان
 يونس عليه السلام خشية تكذيب قومه له لما اوعدهم به من العذاب وقول الله تعالى
 في يونس عليه السلام فظن ان لن نقدر عليه معناه ان لن نضيق عليه قال امي طمع في رحمة
 الله وان لا يضيق عليه مسلكه في خروجه وقيل حسن ظنه بمولاه انه لا يقضي عليه
 العقوبة وقيل نقدر عليه ما اصابه وقد قرئ نقدر عليه بالتشديد وقيل نواخذك
 بفضبه وذهابه وقال ابن زيد معناه اظن ان لن نقدر عليه على الاستفهام ولا يلبق
 ان يظن نبي ان يجهد صفة من صفات ربه وكذلك قوله تعالى اذا ذهب مغاضبا الصبح
 مغاضبا لقومه لكرهم وهو قول ابن عباس في النجاشي وغيرها لا لربه اذ مغاضبه الله معاً
 له ومعاداة الله كفر لا يلبق بالمؤمنين فكيف بالانبياء عليهم الصلوة والسلام وقيل مستجيباً
 من قومه ان يستمره بالكذب ويقتلوه كما ورد في الخبر وقيل مغاضباً لبعض الملوك فيما امره به
 من توجه الى امره الله به على لسان نبي اخر فقال له يونس غيري اقرى عليه مني فعمي
 عليه فخرج لذلك مغاضباً وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسال يونس عليه
 السلام ونبوته انما كان بعد ان نزل المطر واستدل من الآية بقوله فيذناه بالعراء هو
 سقيم وابتناعه شجرة من قيطين وارسلناه الى مائة الف ويزيدون ويستدل ايضا
 بقوله ولا تكن كصاحب الحوت وذكر القصة ثم قال فاجتباها ربه فجعله من الصالحين فتكون

هذه القصة اذا قيل نبوته فان قيل فما معنى قوله عليه الصلوة والسلام انه ليغان
على قلبه فاستغفر الله كل يوم مائة مرة وفي طريقه في اليوم اكثر من سبعين مرة فاحذر
ان يقع ببالك ان يكون هذا الغيب وسوسة او ريبا وقع في قلبه عليه الصلوة والسلام
بل اصل الغيب في هذا ما يتغشى القلب ويغيبه فانه ابو عبيد رضي الله عنه واصله من غيب
السماء وهو اطباق الغيم عليها وفي غيره والغيب شيء يغشى القلب ولا يغيبه كل الغيبة
كالغيم الرقيق الذي يعرض في الهواء فلا يمنع ضوء الشمس وكذلك لا يفهم من الحديث انه
يغان على قلبه مائة مرة او اكثر من سبعين في اليوم اذ ليس يقضيه لفظه الذي ذكرناه
وهو اكثر الروايات وانما هذا عدد للاستغفار لا للغيب فيكون المراد بهذا الغيب شيئا
الغفلا قلبه وفترة نفسه وسهوها عن مداومة الذكر ومشاهدة الحق مما كان
صلى الله عليه وسلم دفع اليه من مقاسات البشر وسياسة الامة ومعانات الامل
ومقاومة الوثاق والعدو ومصيبة النفس وكلفة من اداء الرسالة وحمل
الامانة وهو في كل هذا في طاعة ربه وعبادة خالقه ولكن لما كان صلى الله
عليه وسلم ارفع الخلق عند الله مكانة واعلام درجة واتهم به معرفة وكما
حاله عند خلوص قلبه وخلق همة وتفرد به بربه واقباله بكليته عليه ومقا
هناك ارفع حاله رأى عليه الصلوة والسلام حال فترة عنها واشغله بسواها غفلا
من على حاله وخفضا من ربيع مقامه فاستغفر الله من ذلك هذا اولى وجوه الحديث
واشهرها والى معنى ما اشترنا به اليه ما لكثير من الناس وحام حوله فقار به ولم يرد
وقد قربنا غامض معناه وكشفنا للمستفيد وجه محياه وهو مبنى على جواز الفترات
والغفلا والسهوى في غير طريق البلاغ على ما سياتى وقد هبت طائفة من ارباب القلوب
ومشيخة المتصوفة ممن قال بتزوية النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا جملة واجله ان يجوز
عليه في حال سوا فترة الى ان معنى الحديث ما بهم خاطره ونعيم فكره من امر الله عليه

الصلوة والسلام لاهتمامهم وكثرة شفقته عليهم فيستغفروهم قالوا وقد يكون
الغيب هنا على قلبه السكينة التي تتغشاها لقوله تعالى فانزلنا الله سكينته عليه ويكون
استغفاره عليه الصلوة والسلام عندها اظهانا للعبودية والافتقار وقال
ابن عطاء استغفاره وجعله هذا تعريف للائمة يحلهم على الاستغفار لا غير ويستشعرون
الحذر ولا يركفون الى الامن وقد يحتمل ان تكون هذه الاغاثة حالة خشية واعظام
تغشى قلبه فيستغفر حينئذ شكرا لله وملازمة لعبوديته كما قال في هذا قوله تعالى
اقداكون عبدا شكورا وعلى هذا الوجه الاخيرة يحمل ما روى في بعض طرق هذا الحديث
عنه عليه الصلوة والسلام انه ليغان على قلبه في اليوم اكثر من سبعين مرة فاستغفر الله
فان قلت فما معنى قوله تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ولا يكون
من الجاهلين وقوله لنوح عليه السلام فلا تسألني ما ليس لك به علم اني اعظك ان تكون
من الجاهلين **فاعلم** انه لا يلفظ في ذلك الى قول من قال في آية نبينا عليه الصلوة والسلام
لا تكونن ممن يجادل الله لو شاء لجمعهم على الهدى وفي آية نوح عليه السلام لا تكونن ممن
يجادل الله حق لقوله وان وعدك الحق اذ فيه اثبات الجمل بصفة من صفات الله تعالى
وذلك لا يجوز على الانبياء عليهم الصلوة والسلام والمقصود وعظمت ان لا يتشبهوا في امور
بسمات الجاهلين كما قال في اعظك وايضا آية منها دليل على كونهم على تلك الصفة التي
نهام عن الكون عليها فكيف وآية نوح عليه السلام قبلها فلا تسألني ما ليس لك به علم
فحل ما بعدها على ما قبلها اولى لان مثل هذا قد يحتاج الى اذن وقد يجوز اباحة السؤال
فيه ابتداء فيها الله ان يسئله عما طوى عنه علمه واكده من غيبه من التسبب الموجب
لهلاك ابنته ثم اكمل الله نعمته عليه باعلامه ذلك بقوله انه ليس من اهلك انه عمل
غير صالح حكى معناه مكي كذلك امر نبينا صلى الله عليه وسلم في الآية الاخرى بالترحم
الصبر على اعراض قومهم ولا يخرج عند ذلك فيقارب حال الجاهل بشدة التحسر حكامه

ابو بكر بن فورك وقيل معنى الخطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم اي قلا تكونوا من
الجاهلين حكاه ابو محمد مكي وقال مثله في القرآن كثير فهذا الفصل وجبا لقول بعضه
الانبياء منه بعد النبوة قطعاً فان قلت فاذا قررت عصمتهم من هذا وان لا يجوز عليهم
شيء من ذلك فما معنى اذا وعيد الله لتبينا صلى الله عليه وسلم على ذلك ان فعله وتخذ
منه كقوله تعالى ان اشركت ليجطن عملك الالية وقوله تعالى ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك
ولا يضرك الالية وقوله تعالى اذا لا ذقناك ضعف الحجة وضعف المات الالية وقوله لاخذنا
منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين وقوله وان تطع اكثر من في الارض يصلوك عن سبيل الله
وقوله فان يشاء الله نختم على قلبك وقوله وان لم تفعل فابغضنا الله وقوله يا ايها
النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين **فاعم** وقنا الله واياك انه صلى الله عليه وسلم
لا يصح ولا يجوز عليه ان لا يبلغ وان يخالف امر به ولا ان يشرك ولا يتفوق على الله **قالا**
او يفتري عليه او يضل او يختم على قلبه او يطبع الكافرين لكن الله تعالى سره امره بالمكاشفة
والبيان في البلاغ للخالفين وان ابلدعه ان لم يكن بهذه السبيل فكانه ما يبلغ وطيب
نفسه وقوى قلبه بقوله تعالى والله بصمك من الناس كما قال موسى وهرون لا تخافا النبي كما
اسمع وانما تشدد بصائرهم في الا بلاغ واظهار دين الله ويذهب عنهم خوف العدى
المضعف للنفس واما قوله تعالى وتقول علينا بعض الاقاويل الالية وقوله اذا لا ذقنا
ضعف الحجة وضعف المات فمعناه ان هذا اجزاء من فعل هذا او جزاؤه لو كنت ممن يفعله
وهو صلى الله عليه وسلم لا يفعله وكذلك قوله وان تطع اكثر من في الارض يصلوك عن سبيل الله
فالمراد غيره كما قال لان تطيعوا الذين كفروا الالية وقوله فان يشاء الله نختم على قلبك
والذين اشركت ليجطن عملك وما اشبهه فالمراد غيره وان هن حال من اشرك والنبي
صلى الله عليه وسلم لا يجوز عليه هذا وقوله اتق الله ولا تطع الكافرين فليس فيه انه
اطاعهم والله ينهاهم عما يشاء ويأمرهم بما يشاء كما قال ولا تطرد الذين يدعون ربهم

الالية وما كان طردهم عليه الصلوة والسلام او لما كان من الظالمين **فصل** واما عصمتهم
من هذا الفن قيل النبوة فللتناس فيه خلافاً والاصواب انهم معصومون قبل النبوة من
الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك وقد تعاضدت الاخبار والامار عن
الانبياء عليهم الصلوة والسلام بتزنيهم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ونشأوا على
التوحيد والامان بل على اشراق انوار المعارف ونجات الطاف السعادة كما بنيتها
عليه في الباب الثاني من القسم الاول من كتابنا هذا ولم ينقل احد من اهل الاخبار ان احداً
نبي واصطفى ممن عرف بكفر واشرك قبل ذلك ومستند هذا الباب لنقل وقد استدل
بعضهم بان القلوب تنفر عن كانت هن سبيله وانا قول ان قرينياً قد رمت نبينا صلى
الله عليه وسلم بكل ما افترته وعبرتها الامم انبياءها بكل ما امكناها وخلفته
فما نص الله عليه وانقلته اليها الرواة ولم نجد في شيء من ذلك تغيير الواحد
منهم برفضة الهمة وتفرجه يدقه بترك ما كان قد جاء معهم عليه ولو كان هذا
لكانوا بذلك مبادرين ويتلون في معبوده محججين وكان توحيهم له بنهيم عما كان
يعبد قبل اضع واقطع في الحجية من توحيه بنهيم عن تركهم الهتهم وما كان يعبدوا باؤهم
من قبل نبي اطبا فهم على الاعراض عنه دليل على انهم لم يجدوا سبيلاً اليه اذ لو كان نقل
ولا سكتوا عنه كما لم يسكتوا عند تحويل القبلة وقالوا ما ولا هم عن قبلةم التي كانوا
عليها كما حكاه الله عنهم وقد استدل القاضي القشيري على تزنيهم عن هذا بقوله تعالى
واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الالية ويقولون ان الله اخذ الله ميثاق
النبيين في قوله تعالى توتمنن به وتنصرت له لافطهره الله في الميثاق وعبيد ان ياخذ
منه الميثاق قبل خلقه ثم ياخذ ميثاق النبيين بالامان به ونصره قبل مولده هو
ويجوز عليه الشرك وغيره من الذنوب هذا ما لا يجوز الامل هذا معنى كلامه وكيف
يكون ذلك وقد ناه جبريل عليه السلام وشق قلبه صغيراً واستخرج منه علقه

وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله من طيبات أهله وماله حكمة وإيماناً كما تظاهرت به
 أخبار البدء ولا يشبهه عليك بقول إبراهيم عليه السلام في الكوكب والقمر الشمس هذا
 ربي فانه قد قيل كان هذا في سنن الطفولية وابتداء النظر والاستدلال وقبل لزوم
 التكليف وذهب معظم الحذاق من العلماء والمفسرين الى انه انما قال ذلك مبكراً لقومه
 ومستنداً عليهم وقيل معناه الاستفهام الوارد مورد الأتكار والمراد فهذا ربي قال
 الزجاج قوله هذا ربي اي على قولكم كما قال ابن شريك في اي عندكم وقد تولى على انه لم يعبد شيئاً
 من ذلك ولا اشرك قط بالله طرفه عين قولاً لله تعا عنه اذ قال لا يبيد وقومه ما تعبد
 ثم قال افرأيتم ما كنتم تعبدون انتم وابائكم الا قدمون فانهم عدوا لي الا رب العالمين
 وقال تعالى ادعوا ربهم بقلوب سليم اي من الشرك وقوله واجنبي وبنى ان يعبد الا صنم
 فان قلت فما معنى قوله انتم يهدوني ربي لا كون من القوم الضالين قيل انه ان لم يؤيدني
 بمعونته اكن مثلكم في ضلالتكم وعبادتكم على معنى الاشفاق والحذر والافهوس على
 الله عليه وسلم معصوم في الارض من الضلال فان قلت فما معنى قوله تعا وقال للذين
 كفروا ارسلمهم لخزيتكم من ارضنا او لتعودن في ملتنا ثم قال بعد عن الرسول قد افرسنا
 على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها فلا تشكل عليك لفظه العود وانها
 تقتضي انهم انما يعودون الى ما كانوا فيه من ملتهم فقد تولى في هذه اللفظة في كلام العرب
 لغیر ما ليس له ابتداء بمعنى الصبر وكما جاء في حديث الجهتميين عاد واحمام ولم يكونوا قبل
 كذلك ومثله قول الشاعر تلك الكارم لا قعبان من لبيد شيباً بماء فعاد ابعداً بوالا
 وما كانا قبل كذلك فان قلت فما معنى قوله ووجدك ضالاً فهدى فليس هو من الضلال انه
 هو الكفر قبل ضالاً عن النبوة فهذا اليها قاله الطبري وقيل ووجدك بين اهل الضلال
 فعصمك من ذلك وهداك للإيمان والى ارشادهم ونحوه عن السدي وغير واحد وقيل
 ضالاً عن شريعتك اي لا تعرفها فهذا اليها والضلال ههنا التخيير ولهذا كان عليه

الصلوة والسلام يتلو بغار حراء وطلب ما يتوجه به الى ربه ويتشرف به حتى هداه الله
 الى الاسلام حكى معناه الفشيري وقيل لا تعرف الحق فهذا اليه وهذا من قوله عليك
 ما لم تكن تعلم قاله علي بن عيسى قال ابن عباس رضي الله عنهما لم تكن له ضلالة معصية وقيل
 هدى اي بين امره بالبراهيم وقيل ووجدك ضالاً بين مكة والمدينة فهذا اليه الملة
 وقيل المعنى ووجدك فهدى بك ضالاً وعن جعفر بن محمد رضي الله عنه ووجدك ضالاً
 عن محبتك في الارض اي لا تعرفها فننت عليك بمعرفة وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنه
 ووجدك ضالاً فهدى اي اهتدى بك وقال ابن عطاء ووجدك ضالاً اي محبباً لمعرفتي
 والضال المحب كما قال لك لفي ضلالتك القديم اي محبتك القديمة ولم يريدوا ههنا في ذلك
 اذ لو قالوا ذلك في نبي الله لكفروا ومثله عند هذا قوله انا لراها في ضلال مبين اي محبة
 بيته وقال الجنيدي ووجدك مختيراً في بيان ما انزل اليك فهذا لبيان لقوله تعا واننا
 اليك اذكر الآيات وقيل ووجدك لم يعرفك احد بالنبوة حتى اظهره الله فهدى بك
 السعداء ولا اعلم احداً قال من المفسرين فيها ضالاً عن الايمان وكذلك في قصة موسى عليه
 السلام قوله فعلتها اذ اوانا من الضالين اي من المخطئين الفاعلين شيئاً بغير قصد قاله ابن
 عرفة وقال لانه هدى معناه من التباسين وقد قيل ذلك في قوله ووجدك ضالاً فهدى
 اي ناسياً كما قال تعا ان تضل احديهما فان قلت فما معنى قوله ما كنت تدري ما الكتاب
 ولا الايمان فالجواب ان السمرقندي قال معناه ما كنت تدري قبل الوحى ان تقر القرآن
 ولا كيف تدعو الخلق الى الايمان وقال بكر القاضى نحوه قال ولا الايمان الذي هو لفرض الحكام
 قال فكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل مؤمناً بتوحيد ثم ترك الفرائض التي لم يكن يدريها
 قبل فزاد بالتكليف ايماناً وهو احسن وجوهه فان قلت فما معنى قوله تعا وان كنت من قوله
 لمن الغافلين فاعلم انه ليس معنى قوله تعا والذين هم عن آياتنا غافلون بل حكى ابو عبيد النهروكي
 ان معناه لمن الغافلين عن قصة يوسف عليه السلام اذ لم تعلمها الا بوحينا وكذلك الخد

المعنى ووجدك فهدى بك ضالاً
 عن محبتك في الارض اي لا تعرفها
 فننت عليك بمعرفة وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنه
 ووجدك ضالاً اي محبباً لمعرفتي
 والضال المحب كما قال لك لفي ضلالتك القديم اي محبتك القديمة ولم يريدوا ههنا في ذلك
 اذ لو قالوا ذلك في نبي الله لكفروا ومثله عند هذا قوله انا لراها في ضلال مبين اي محبة
 بيته وقال الجنيدي ووجدك مختيراً في بيان ما انزل اليك فهذا لبيان لقوله تعا واننا
 اليك اذكر الآيات وقيل ووجدك لم يعرفك احد بالنبوة حتى اظهره الله فهدى بك
 السعداء ولا اعلم احداً قال من المفسرين فيها ضالاً عن الايمان وكذلك في قصة موسى عليه
 السلام قوله فعلتها اذ اوانا من الضالين اي من المخطئين الفاعلين شيئاً بغير قصد قاله ابن
 عرفة وقال لانه هدى معناه من التباسين وقد قيل ذلك في قوله ووجدك ضالاً فهدى
 اي ناسياً كما قال تعا ان تضل احديهما فان قلت فما معنى قوله ما كنت تدري ما الكتاب
 ولا الايمان فالجواب ان السمرقندي قال معناه ما كنت تدري قبل الوحى ان تقر القرآن
 ولا كيف تدعو الخلق الى الايمان وقال بكر القاضى نحوه قال ولا الايمان الذي هو لفرض الحكام
 قال فكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل مؤمناً بتوحيد ثم ترك الفرائض التي لم يكن يدريها
 قبل فزاد بالتكليف ايماناً وهو احسن وجوهه فان قلت فما معنى قوله تعا وان كنت من قوله
 لمن الغافلين فاعلم انه ليس معنى قوله تعا والذين هم عن آياتنا غافلون بل حكى ابو عبيد النهروكي
 ان معناه لمن الغافلين عن قصة يوسف عليه السلام اذ لم تعلمها الا بوحينا وكذلك الخد

الذي يروي عن عثمان بن ابي شيبة بسند **عمر** جابر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قد كان يشهد مع المشركين مشاهديهم فسمع ملكين خلفه احدهما يقول لصاحبه اذهب حتى تفوق
 خلفه فقال لا اتركك اقوم خلفه وعنده بالاستدراك الاضنام فلم يشهدهم بعد فهذا
 انكره احمد بن حنبل جدا وقال هذا موضوع او شبيه بالموضوع وقال الدارقطني يقال
 ان عثمان وهم في اسناده والحديث بالجملة منكر غير متفق على اسناده فلا يلتفت
 اليه والمعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه عند اهل العلم من قوله بغضت اليه
 الاضنام من غير الرواية وقوله في الحديث الاخر الذي رواه ام الامن حين كلفه عمه
 واله في حضور بعض اعيانهم وعزموا عليه فيه بعد كراهته لذلك فخرج معهم
 ورجع مرغوبا فقال كلما دنوت منها من صنم تمثل لي شخص يبض طويلا يصيح في ردة
 لا تمسه فما شهد بعد علم عمدا وقوله في قصة بحيراء حين استخلف النبي صلى الله عليه
 وسلم باللات والعزى اذا اقبلت بالاشام في سفرته مع عمه ابي طالب وهو صبي ورث
 فيه علاما النبوة فاخبره بذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تسألني
 بها في الله ما بغضت شيئا قط بغض ما فقال له بحيراء في الله الا ما اخبرني عثمان
 اسئلك عنه فقال سل عما يدالك وكذلك المعروف من سيرته صلى الله عليه وسلم
 وتوفيق الله تعالى له انه كان قبل نبوته يخالف المشركين في وفوقهم بمر دلفة في الحج فكان
 يقف هو بعرفة لانه كان موقفا برهيم عليه السلام **فصل** قال القاضي ابو الفاضل رضي الله
 عنه قد بان بما قدمناه عقود الانبياء عليهم السلام في التوحيد والامان والوحى
 وعصمتهم في ذلك على ما بيناه فاما ما عدا هذا الباب من عقولهم فمما عداها انها
 مملوطة علما وبقيتنا على الجملة وانها قد احتوت من المعرفة والعلم بامور الدين والدنيا
 ما لا شئ فوقه ومن طالع الاخبار واعني بالحديث واما ما قلناه وجوه وقد قدمنا
 منه في حق نبينا صلى الله عليه وسلم في الباب الرابع او قسم من هذا الكتاب ما بينه على

ما وراءه الا ان احوالهم في هذه المعارف تختلف فاما ما تعلق منها بامر الدنيا
 فلا يشترط في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام العصمة من عدم معرفة الانبياء
 بعضها واعتقادها على خلاف ما هي عليه ولا وصم عليهم فيه اذ همهم متعلقة بالآخرة
 وانباتها وحر الشريعة وقوانينها وامور الدنيا تضادها بخلاف غيرهم من اهل الدنيا
 الذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون كما سنبين هذا في باب التكا
 ان شاء الله تعالى ولكن لا يقال انهم لا يعلمون شيئا من امر الدنيا فان ذلك يؤدي الى الغفلة
 والبلية وهم المترهون عنه بل قد ارسلوا الى اهل الدنيا وقد واسياستهم وهدايتهم
 وانظر في مصالح دينهم ودنياهم وهذا لا يكون مع عدم العلم بامور الدنيا بالكلية
 واحوال الانبياء وسيرهم في هذا الباب معلومة ومعرفتهم بذلك كمال مشهورة واما ان
 هذا العقيدة تتعلق بالدين فلا يصح من النبي صلى الله عليه وسلم الا العلم به ولا يجوز
 عليه جملة جملة لانه لا يخلو ان يكون حصل عنده ذلك عن وحي من الله عز وجل فهو ما
 لا يصح الشك منه فيه على ما قدمناه فكيف الجهل بل حصل له العلم اليقين او يكون فعل
 ذلك باجتهاده فيما لم ينزل عليه فيه شيء على القول بتجوز وقوع الاجتهاد منه في ذلك
 على قول المحققين وعلى مقتضى حديث ام سلمة رضي الله عنها اني انما افضى بكم برأي فيما لم ينزل
 على فيه شيء خرجة الثقات وكعصاة اسرى بدر وما لا اذن للمختلفين على اى بعضهم فلا يكون
 ايضا ما يعتقدونه مما يثمه اجتهاده الاحقا وصحاحا هذا هو الحق الذي لا يلتفت الى خلاف
 من خالف فيه ممن اجاز عليه الخطاء في الاجتهاد ان لو قام عليه دليل لا على القول بتجوز
 المجتهدين الذي هو الحق والصواب عندنا ولا على القول بالآخر بان الحق في طرف واحد
 لعصمة النبي صلى الله عليه وسلم من الخطا في الاجتهاد في الشرعيات ولان القول
 في تحطئة المجتهدين انما هو بعد استقرار الشرع ونظر النبي صلى الله عليه وسلم واجتهاده
 انما هو فيما لم ينزل عليه فيه شيء ولم يشرع له قبل هذا فيما عقد عليه صلى الله عليه وسلم

قلبه فاما ما لم يعقد عليه قلبه من امر التفاضل الشرعية فقد كان لا يعلم منها اولا
الا ما علمه الله شيئا شيئا حتى استقر علم جملتها عنده اما بوحى من الله عز وجل
او اذن له ان يشرع في ذلك ويحكم بما اراد الله وقد كان ينتظر الوحي في كثير منها
ولكنه صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى استقر علم جميعها عنده عليه الصلوة والسلام
وتقررت معارفها لديه على التحقيق ورفع الشك والتريب وانتفاء الجهل والجملة
فلا يصح منه الجهل بشيء من تفاصيل الشرع الذي امر بالدعوة اليه اذ لا تصح دعوة
الى ما لا يعلمه واما ما تعلق بعقد من ملكوت السموات والارض وخلق الله وتعيين
اسماءه الحسنى واياته الكبرى وامور الآخرة واشراط الساعة واحوال السعداء
والاشقياء وعلم ما كان وما يكون مما لم يعلمه الا بوحى فعلى ما تقدم من انه معصوم
فيه لا يباين فيما اعلم به منه شك ولا ريب بل هو فيه على غاية اليقين لكنه لا يشترط
له العلم بجميع تفاصيل ذلك وان كان عنده من علم ذلك ما ليس عند جميع البشر لقوله
صلى الله عليه وسلم اني لا اعلم الا ما علمني ربي وقوله صلى الله عليه وسلم
ولا خطر على قلب بشر ولا تعلم نفس ما اخفي لهم من قررة اعين وقول موسى للخضر عليه
السلام هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشداً وقوله صلى الله عليه وسلم اسئلك
باسمائك الحسنى ما علمت منها وما لم اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم اسئلك بكل اسم
هو لك سميت به نفسك او استأثرت به في علم الغيب عندك وقد قال الله تعالى وفي
كل ذي علم عليم فالزيد بن اسلم وغيره حتى ينتهي العلم الى الله تعالى وهذا ما اخفاه
به اذ معلوماته تعالى لا يحاط بها ولا منتهى لها هذا حكم عقد النبي صلى الله عليه وسلم
في التوحيد والشرع والمعارف والامور الدينية **فضل** واعلم ان الامة مجمعة
على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم من الشيطان وكفائته منه لا في جسمه بانواع
الاذى ولا على خاطره بالوساوس **وقد اخبرنا القاضى الحافظ ابو علي رحمه الله تعالى**

قال **حدثنا ابو الفضل بن خيرو** **العدل ثنا ابو بكر البرقاني وغيره ثنا ابو الحسن**
الدارقطني ثنا اسمعيل الصقار ثنا عباس الترقفي ثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان
عن منصور عن سالم بن ابى الجعد عن مسروق عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينة من الجن
وقرينة من الملائكة قالوا واياك يا رسول الله قال واياي ولكن الله تعالى اعانني
عليه فاسلم زاد غيره عن منصور فلا يامرني الا بخير **وعن عائشة رضي الله عنها**
بمعناه روى فاسلم بن عيسى اي فاسلم انا منه وصح بعضهم هذه الرواية ونحوها وروى
فاسلم يعني القرين انه انقل عن حال كفره الى الاسلام قصار لا يامر الا بخير كالمالك وهو
لم يرد في دعواه بعضهم فاستسلم قال القاضى ابو الفضل رضي الله عنه فاذا كان هذا حكم
وقرينة المسلم على كل احد من بني آدم فكيف بمن بعد منه ولم يلزم صحبه ولا اقره على الذنوب
منه وقد جاءت الاثان تصدق الشيطان له في غير موطن رغبة في اطفاء نوره واما
نفسه وادخال شغل عليه اذ يسوا من اغواء فانقلبوا خاسرين كعرضه له في صلوة واخذ
النبي صلى الله عليه وسلم واسره في الصباح قال ابو هريرة رضي الله عنه عنه صلى الله
عليه وسلم ان الشيطان عرضني قال عبد الرزاق في صورة هر فشد على يقطع على الصلوة
فامكنني الله منه فدعته ولقد هممت ان اوثقه الى سارية حتى يصحو انظروا اليه
فذكرت قول اخي سليمان بن رباح عفرى وهب ملكا الآية فردّه الله خاسرا وفي حديث
ابى الدرداء عنه صلى الله عليه وسلم ان عدو الله ابليس جاء في شهاب من نار ليحمله فحوى
والنبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة وذكر تعوذ به بالله منه ولعن له ثم اردت اخذه
وذكر نحوه وقال لاصبح مؤثقا يتلاعب به ولدان اهل المدينة وكذلك في حديثه في الاسراء
وطلب عفرته بشعلة نار فعمله جبريل عليه السلام ما يتعوذ به منه ذكره في الموطاء
ولما لم يقدر على اذاه بمباشرة سبب بالتوسط الى عداه كقصته مع قريش في الايمان

بقتل النبي صلى الله عليه وسلم وتصوره في صورة الشيخ النجدي ومرة اخرى في غزوة
يوم بدر في صورة سراقه بن مالك وهو قوله تعا واذن لهم الشيطان اعلم الا
ومرة ينذر بشأته عند بيعة العقبة وكل هذا فقد كاهه الله امره وعصمته
وشهره وقد قال صلى الله عليه وسلم ان عيسى عليه السلام كفى من لسه فجاء
ليطعن بيده في خاصرته حين ولد فطعن في الحجاب وقال عليه الصلوة والسلام
حين ولد في مرضه وقيل له خشيتا ان تكون بك ذات الجنب فقال انها من الشيطان
ولم يكن الله ليلسطه على فان قيل فما معنى قوله تعا وما ينزغتك من الشيطان
فاستعد يا لله الاية فقد قال بعض المفسرين انها راجعة الى قوله تعا واعرض
عن الجاهلين ثم قال وما ينزغتك اي يستخفك غضب محلك على ترك الاعراض
عنهم فاستعد يا لله وقيل النزغ هنا الفساد كما قال تعا من بعد ان نزغ الشيطان
بيني وبين اخوتي وقيل ينزغتك يعزتك ويجركك والنزغ ادنى الوسوسة فامر
الله تعا انه متى تحرك عليه غضب على عدوه او دام الشيطان من اغرائه به وخواطر
اداني وساوسه ما لم يجعل له سبيل اليه ان يستعيد منه فيكون امره ويكون
سبب تمام عصمته اذ لم يسلط عليه باكثر من التعرض له ولم يجعل له قدرة عليه وقيل
في هذه الاية غير هذا وكذلك لا يصح ان يتصور له الشيطان في صورة الملك والميتس
لا في اول الرسالة ولا بعدها والاعتماد في ذلك دليل المعجزة بل لا يشك النبي صلى الله
عليه وسلم ان ما يأتيه من الله الملك ورسوله حقيقة اما يعلم ضروري تخلفه الله
له او يبرها يظهره لديه لئتم كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته فان قيل
فما معنى قوله تعا وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى الى الشيطان
في امينته الاية **فَاعْلَم** ان للناس في معنى هذه الاية اقاويل منها السهل والوعث
والمتبين والغث والوثيق ما يقال فيها ما عليه الجمهور من المفسرين ان التمتي ههنا التلاق

واللقاء الشيطان فيها اشغاله بخواطره واذا كان من امور الدنيا التالى حتى يدخل عليه
الوهم والنسيان فيما تلاه او يدخل غير ذلك على افهام السامعين من التحريف وسوء التاويل
ما يزيد الله وينسخه ويكشف لبسه ويحكم اياته وسيأتي الكلام على هذه الاية بعد بيان
من هذا ان شاء الله وقد حكى الترمذي انكار قوله تعا بتسليط الشيطان على ملائكة
عليه السلام وغلبته عليه وان مثل هذا لا يصح وقد ذكرنا قصة سليمان مبيدته بهذا
وقوله ان بلعده هو الولد الذي ولده وقال ابو محمد مكي في قصة ايوب وقوله اني مسنة
الشيطان بنصب وعذاباته لا يجوز له حد ان يتاول ان الشيطان هو الذي مرضه وانقى
الضر في بدنه ولا يكون ذلك بفعل الله وامره لئيتيهم ويثبتهم قال مكي رحمه الله وقيل
ان الذي صابه الشيطان ما وسوس به الى اهله فان قلت فما معنى قوله تعا عن يوسف وما انسا
الا الشيطان ان ذكره وقوله عن يوسف فانساه الشيطان ذكره وقول نبينا عليه الصلوة
والسلام حين نام عن الصلوة يوم الودى ان هذا فاد به شيطان وقوله موسى عليه السلام
في وكنت هذا من عمل الشيطان **فَاعْلَم** ان هذا الكلام قد ردد في جميع هذا على مورد مستمر
كلام العرب في وصفهم كل فحيح من شخص وفعل بالشيطان وفعله كما قال تعا كانه رؤس
الشياطين وقال صلى الله عليه وسلم فليقاتله فانما هو شيطان وايضا فان قول النبي
لا يلز منا الجواب عنه اذ لم يثبت له في ذلك الوقت نبوة مع موسى عليه السلام
قال الله تعا واذ قال له موسى لفتاه والمروى انه انما نبي بعد موت موسى عليه السلام
وقيل قيل موته وقوله موسى كان قبل نبوته بدليل القران وقصة يوسف قد ذكرنا انها
كانت كلها قبل نبوته وقد قال المفسرون في قوله فانساه الشيطان قولين احدهما
ان الذي انسا الشيطان ذكره احد صاحبي النبي وردت الملك اي انسا ان يذكر
لملك شأن يوسف عليه السلام وايضا فان مثل هذا من فعل الشيطان ليس فيه
تسلط على يوسف ويوشع يوسف وزرع وانما هو يشغل خواطرها بامور اخر

وتذكرها من امورهما ما ينسيهما ما نسيها واما قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا
وايد به شيطان فليس فيه ذكر تسلطه عليه ولا وسوسته له بل ان كان بمقتضى
ظاهره فقد بين امر ذلك الشيطان بقوله ان الشيطان اني بلا لافلم يزل يهدئ كما يهدئ
الصبي حتى نام **فأعلم** ان تسلط الشيطان في ذلك الوادي انما كان على بلال المؤكل بكلافة
الفجر هذا ان جعلنا قوله ان هذا وايد به شيطان تبيينها على سبب النوم عن الصلوة واما
ان جعلناه تبيينها على سبب الرحيل عن الوادي وعلة لترك الصلوة به وهو دليل مساق
حديث زيد بن اسلم فلا اعتراض به في هذا الباب لبيانته وان رجع اشكاله **فصل** واما قوله
صلى الله عليه وسلم فقد قامت الدلائل الواضحة بصحة الحجرة على صدقه واجمع الامم
فيما كان طريقه البلاغ انه معصوم فيه من الاخبار عن شئ منها بخلاف ما هو به قصد
ولا عمدا ولا سهوا ولا غلطا اما تعد الخلف في ذلك فمنتهى دليل الحجرة القائمة مقام
قول الله صدق عبدى فيما قال اتفاقا وباطفاق اهل الملة اجماعا واما وقوعه على جهة
الغلط في ذلك فهذه السبيل عند الاستاذ ابي اسحاق الاسفرائيني من قال بقوله ومن
جهة الاجماع فقط وورد الشرع بانتفاء ذلك وعصمة النبي صلى الله عليه وسلم لا
من مقتضى الحجرة نفسها عند القاضي ابي بكر الباقلاني ومن وافقه لاختلاف بينهم
في مقتضى دليل الحجرة لا تطول بذكره فيجوز عن عرض الكتاب فلنعمد على ما وقع عليه اجماع
المسلمين انه لا يجوز عليه خلف في القول في ابلاغ الشريعة والاعلام بما اخبر به عزرة
وما اوحاه الله اليه من وجهه الاعلى وجه العمد ولا على غير عمد ولا في حال الرضى والخط
والصحة والمرض وفي حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه قلت يا رسول الله انك كل ما
اسمع منك قال نعم قلت في الرضى والغضب قال نعم فاني لا اقول في ذلك كله الا حقا
ولنزد ما اشرنا اليه من دليل الحجرة عليه بيانا فقولوا اذا قامت الحجرة على صدق
لا يقول لاحقا ولا يبلغ عن الله الا صدقا وان الحجرة قائمة مقام قول الله له صدق

فما تذكره عني وهو يقول في رسول الله اليكم لا يلغكم ما ارسلت به اليكم وايتن لكم
ما نزل عليكم وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى بوحى وقد جاءكم الرسول بالحق من ربكم
وما اتيكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فلا يصح ان يوجد منه في هذا الباب
خير بخلاف مخبره على اى وجه كان ولو جوزنا الغلط والسهو لما تميز لنا من غيره ولا
لحق بالباطل فالمعجزة مشتملة على تصديقه جملة واحدة من غير خصوص فنزله النبي
صلى الله عليه وسلم عن ذلك كله واجب برهاننا واجماعا كما قاله ابو اسحق **فصل**
وقد توجهت فهدنا لبعض اطاعين سؤالات منها ما روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم لما قرأ سورة التجم وقالوا في ايتهم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى قال
تلك الغرائق العلى وان شفاعتها لترتجى ويروى ترضى وفي رواية ان شفاعتها
لترتجى واتهم المع الغرائق العلى وفي اخرى والغرائقة العلى تلك للشفاعة ترتجى فلما
ختم السورة سجود وسجد معه المسلمون والكفار لما سمعوه اتنى على الهتهم وما
وقع في بعض الروايات ان الشيطان لقاها على لسانه وان النبي صلى الله عليه وسلم
كان تمنى ان نزل عليه شئ يقارب بينه وبين قومه وفي رواية اخرى ان لا ينزل
شئ يفهم عنه وذكر هذه القصة وان جبريل عليه السلام جاءه فعرض عليه السورة
فلما بلغ الكلمتين قال له ما جئتك بهاتين الايتين فخرن لذلك النبي صلى الله عليه وسلم
فانزل الله تسليمة له وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الاية وقوله وان كادوا
ليقتنوك الاية **فأعلم** اننا في الكلام على مشكل هذا الحديث ما اخذنا
احدهما في توهين اصله والثاني على تسليمه اما المأخذ الاول فيكفيك ان هذا حديث
لم يخرج احد من اهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل وانما اولع به ويمثله
المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم
وصدق القاضي بكر بن العلاء المالكى حيث قال لقد بلى الناس بعض اهل الاهواء

والتفسير وتعلق بذلك المحدون مع ضعف نقلته واضطر ابدوا يائنه وانقطع
 اسانيد واخلتلا فكلماته فقائل يقول انه في الصلوة واخر يقول قالها في نادى قومه
 حين انزلت عليه المتورة واخر يقول قالها وقد اصابته سنة واخر يقول بل حدثته
 نفسه فسها واخر يقول ان الشيطان قالها على لسانه وان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما عرضها على جبريل عليه الصلوة والسلام قال ما هكذا قرأتك واخر يقول بل علمم
 الشيطان ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأها فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك قال
 والله ما هكذا انزلت الى غير ذلك من اختلاف الرواة ومن حكيت عنه هذه الحكاية
 من المفسرين والتابعين لم يسندها احد منهم ولا رفعها الى صاحب واكثر الطرق
 عنهم فيها ضعيفة واهية والمرفوع فيه حديث شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس فيما احسب الشك في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة وذكر
 القصة قال ابو بكر البرار هذا الحديث لا نعلمه يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم باسنا
 متصل يجوز ذكره الا هذا ولم يسند عن شعبة الا امية بن خالد وغيره برسالة
 عن سعيد بن جبير قائما يعرف عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس فقد يترك ابو بكر
 انه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا وفيه من الضعف ما نبه عليه مع وقوع
 الشك فيه كما ذكرناه الذي لا يوثق به ولا حقيقة معه واما حديث الكلبي فما لا يجوز
 الرواية عنه وذكره لقوة ضعفه وكذبه كما اشار اليه البرار رحمه الله والذي منه
 في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ التمج وهو بمكة فسجد وسجد معه المسلمون
 والمشركون والجن والانس هذا توهينه من طريق نقل فاما من جهة المعنى فقد قات
 الحجية واجتمعت الامة على عصمته صلى الله عليه وسلم ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة
 اما من تمنيه ان ينزل عليه مثل هذا من مدح الهة غير الله وهو كفر وان يتسوى عليه
 الشيطان ويشبهه عليه القرآن حتى يجعله فيه ما ليس منه ويعتقد ان النبي صلى الله عليه

وسلم ان من قران ما ليس فيه حتى ينسبه عليه جبريل عليهما الصلوة والسلام
 وذلك كله ممنوع في حقه صلى الله عليه وسلم او يقول ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
 من قبل نفسه عمدا وذلك كفر او سهوا وهو معصوم من هذه كلمة وقد قررنا بالبرهان
 والاجماع عصمته عليه الصلوة والسلام من جريان الكفر على قلبه اولسائه لا عمدا
 ولا سهوا وان يشبهه عليه ما يليق الملك مما يليق الشيطان او يكون للشيطان عليه
 سبيل وان يتقول على الله لا عمدا ولا سهوا ما لم ينزل عليه وقد قال الله تعا وتقولون
 علينا بعض الافاويل الآية وقال تعا اذا لا ذقناك ضعف الحجوة وضعف الملمات الآية
 ووجه ثان وهو استحالة هذه القصة نظرا وعرفا وذلك ان هذا الكلام لو كان
 كما روي كان بعيدا لا لتيام متناقض الاقسام متمرج المدح بالذم متخاذا للتأليف
 والتنظيم ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم ولا من يحضره من المسلمين وصناديد المشركين
 ممن يخفى عليه ذلك وهذا مما لا يخفى على ادنى متأمل فكيف بمن نوح عليه وآتسع وقبا
 البيان ومعرفة فصيح الكلام علمه ووجه ثالث انه قد علم من عادة المنافقين ومعانده
 المشركين وضعفة القلوب والجهلة من المسلمين نفورهم لا اول وهلة وتخليط الهدق
 على النبي صلى الله عليه وسلم لا قلفنة وتغييرهم المسلمين والشتمات بهم الفينة بعد
 الفينة وان تداد من في قلبه مرض ممن اظهر الاسلام لا ر في شبهة ولم يحك احد في
 القصة شيئا مما سوى هذه الرواية الضعيفة الاصل ولو كان ذلك لوجدت فريبتها
 على المسلمين الصلوة ولا قامت بها اليهود عليهم الحجية كما فعلوا مكابرة في قصة الاسرى
 حتى كانت في ذلك لبعض الضعفاء ردة وكذلك ما روي في قصة القضية ولا فئنة
 اعظم من هذه البلية لو وجدت ولا تشعيب للمعاد حينئذ اشد من هذه الحارثة
 لو امكنت فما روي عن معانديها كلمة ولا عن مسلم بسببها بنت شفة قد علم بظاها
 واجتناب اصلها ولا شك في ادخال بعض شياطين الانس والجن هذا الحديث على بعض مغلقة

المحدثين ليلبس به على ضعفاء المسلمين ووجه رابع ذكر آرواة هذه القصة ان فيها
نزلة وان كادوا ليفتنوك الابن وهاتان الايتان تردان الخبر الذي روي لان الله
تعا ذكر انهم كادوا يفتنوه حتى يفترى وانه لولا ان ثبته لكاد يركن اليهم فمضمون
هذا ومفهومه ان الله عصمه من ان يفترى وثبتته حتى لم يركن اليهم شيئا قليلا
فكيف كثيرا وهم يروون في اخبارهم الواهية انه زاد على الركوع والافتراء على
مدح الهتهم وانه قال عليه الصلوة والسلام اقربيت على الله وقت ما لم يقل وهذا
ضد مفهوم الآية وهي تضعف الحديث لو صح فكيف ولا صحة له وهذا مثل قوله تعا في الآ
الآخري ولولا فضل الله عليك ورحمته لمحت طائفة منهم ان يضلوك وما يضلون
الا انفسهم وما يضرؤنك من شيء وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما كل ما في القرآن
كاد فهو ما لا يكون قال الله تعا يكاد سنا برقه يذهب بالابصار ولم يذهب واكاد
اخفيها ولم يفعل قال الفشيرى القاضى ولقد طاب لبتة في شرفه وثيقا اذ مر باهتهم
ان يقبل بوجهه اليها ووعده الايمان به ان فعل في فعل ولا كان ليفعل قال ابن
الانبارى ما قارب الرسول ولا ركن وقد ذكرت في معنى الآية تفاسير اخر ما ذكرناه
من نضربا الله على عصمة رسوله برذ سفسا فيها فلم يبق في الآية الا ان الله تعا
امتن على رسوله بعصمته وتثبيتها بما كاده به الكفار وراموه من فتنته وهرادنا
مزدك كلمة تنزيهه وعصمته صلى الله عليه وسلم وهو مفهوم الآية واما المأخذ الثاني
فهو مبنى على تسليم الحديث لو صح وقد اعادنا الله من صحته ولكن على ذلك من حال فقد اجابنا
عن ذلك ائمة المسلمين باجوبة منها الفتن والتميم فنهما ما روى قتادة ومقاتل ان
النبي صلى الله عليه وسلم اصابته سنة عند قراءته هذه السورة فجزى هذا الكلام
على لسانه بحكم النوم وهذا لا يصح اذ لا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم مثله في حالة
من حواله ولا يخلقه الله على لسانه ولا يستولى الشيطان عليه في نوم ولا يفتنه لعصمته

في هذا الباب من جميع النعم والسهم وفي قول الكلبى ان النبي صلى الله عليه وسلم حدث نفسه
فقال ذلك الشيطان على لسانه وفي رواية ابن شهاب عن ابى بكر بن عبد الرحمن رواه
اخبر عليه الصلوة والسلام بذلك قال انما ذلك من الشيطان وكل هذا لا يصح ان يقوله
صلى الله عليه وسلم لا سهوا ولا قصدا ولا ينقله الشيطان على لسانه وقيل لعل النبي
صلى الله عليه وسلم قاله اثناء تلاوته على تقدير التقرير والتوضيح للكفار كقول ابيهم عليه
الصلوة والسلام هذا ربي على احدائنا ويلات وكفوله بل فعله كبيرهم هذا بعد
الاستك وبیان الفصل بين الكلامين ثم رجع الى تلاوته وهذا ممكن مع بيان الفصل
وقرينة تدل على المراد وانه ليس من المتلو وهو احد ما ذكر القاضى ابو بكر ولا يعترض
على هذا بما روى انه كان في الصلوة فقد كان الكلام قبل فيها غير ممنوع والذي يظهر
ويترجح في تأويله عنده وعند غيره من المحققين على تسليمه ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان كما امره رب برتل القرآن ترتيبا ويفضل الاى فضيلا في قرآته كما رواه الثقات عنه
فيمكن ترصد الشيطان لتلك المشكات ودسه فيها ما اختلفه من تلك الكلمات كما نفي
النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يسمعه من ذى اليه من الكفار فظنوها من قول النبي صلى الله
عليه وسلم وانشاعها ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة قبل ذلك على اهلها
الله وتحققهم من حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذم الاوثان وعيبتها ما عرف منه
وقد حكى موسى بن عقيب في مغازيه نحو هذا وقال ان المسلمين لم يسمعوها واما القى
الشيطان ذلك في اسماع المشركين وملاء قلوبهم ويكون ما روى من حزن النبي صلى
الله عليه وسلم هذه الاشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة وقد قال الله تعا وما
ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الاية فعنى نمنى تلا قال الله تعا لا يعلمون الكفار
الاماني اى تلاوه وقوله تعا فيسبح الله ما يلقى الشيطان اى يذميه ويريد
الليسير ويحكم آياته وقيل معنى الآية هو ما يقع للنبي صلى الله عليه وسلم من السهو

اذا قرأ ففتنه لذلك ويرجع عنه وهذا هو قول الكلبي في الآية انه تحدث نفسه وقت
 اذا تمت اي حدثت نفسه وفي رواية ابى بكر بن عبد الرحمن نحوه وهذا السهو في القران
 انما يصح فيما ليس طريقه تغيير المعاني وتبديل الالفاظ وزيادة ما ليس من القران
 بل السهو عن اسقاط آية منه او كلمة ولكنه لا يقر على هذا السهو بنبيه عليه وفيه
 به للحين على ما سند ذكره في حكم ما يجوز عليه من السهو وما لا يجوز وما يظهر في تأويله
 ايضا ان مجاهد روى عن القصة والغرافة العلى فان سلمنا القصة قلنا لا يبعد
 ان هذا كان قرانا والمراد بالغرافة العلى وان شفاعتهم لترجي الملائكة على هذين
 الرواية وبهذا فسّر الكلبي الغرافة انها الملائكة وذلك ان الكفار كانوا يعتقدون
 ان الالوثان والملائكة بنات الله كما حكى الله تعالى عنهم ورد عليهم في هذه السورة
 بقوله لكم الذكر وله الا نبي فانكر الله تعالى كل هذا من قلوبهم ورجاء الشفاعة
 من الملائكة صحيح فلما تأوله المشركون على ان المراد بهذا الذكر الهتهم وليس
 عليهم الشيطان ذلك وزينه في قلوبهم والقاء اليهم نسخ الله ما اتى الشيطان
 واحكم آياته ورفع تلاوة تلك اللفظتين اللتين وجد الشيطان بهما سبيلا للدنس
 كما نسخ كثير من القران ورفعت تلاوته وكان في انزال الله تعالى ذلك حكمة وفيه
 حكمة ليضل به من يشاء ويهدي من يشاء وما يضل به الا الفاسقين وليجعل ما يلقى
 الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض فالقاسية قلوبهم وان الظالمين لفي شقاق
 بعيد وليعلم الذين اتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتحت له قلوبهم الآية
 وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه السورة وبلغ ذكر اللات والعزى
 ومناة الثالثة الاخرى خاف الكفار ان يأتى بشيء من ذمها فسبقوا الى ذمها
 بتلك الكلمات ليحطوا في تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم ويشغبوا عليه على عام
 وقلوبهم لا تسمعوا هذا القران والغوا فيه لعلكم تغلبون ونسب هذا الفعل له

الشيطان لحمله لهم عليه واشاعوا ذلك عليه واذا عوه وان النبي صلى الله
 عليه وسلم قاله فحزن لذلك من كذبهم واقترانهم عليه فسلاوه الله تعالى بقوله
 وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الاية وبين للناس الحق من ذلك من قبل
 وحفظ القران واحكم آياته ودفع ما لبس به العدو وكما ضمنه الله تعالى من قوله انا
 نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون ومن ذلك ما روى من قصة يونس عليه السلام
 انه وعد قومه بالعذاب عن ربهم فلما تابوا كشف عنهم العذاب فقال لا ارجع اليهم
 كذابا ابدا فذهب مغاضبا **فَاعْلَم** اكرمك الله ان ليس في خبر من الاخبار الواردة
 في هذا الباب ان يونس قال اللهم ان الله مهلكهم وانما فيه انه دعا عليهم بالهلاك
 والدعاء ليس بخير يطلب صدقه من كذبه لكنه قال اللهم ان العذاب مصيبكم وقت
 كذا وكذا فكار ذلك كما قال ثم رفع الله عنهم العذاب وداركهم قال الله تعالى الا
 قوم يونس لما امنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي الاية وروى في الاخبار انهم روى
 دلائل العذاب ومخائله قاله ابن مسعود رضي الله عنه وقال سعيد بن جبيرة عن
 العذاب كما يغشى الثوب القبر فان قلت فيما معنى ما روى من ان عبد الله بن ابي سرح
 كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارتد مشركا وصار الى قرين فقال لهم
 اني كنت صرف محلا حيث اريد كان على علي بن ابي طالب فاقول واعلم حكيم فيقول نعم كل
 صواب وفي حديث اخر فيقول له النبي صلى الله عليه وسلم اكتب كذا فيقول كذا
 فيقول اكتب كيف شئت ويقول له اكتب عليما حكيمًا فيقول له اكتب سميعا بصيرا
 فيقول له اكتب كيف شئت وفي الصحيح عن انس رضي الله عنه ان نصرانيا كان يكتب
 للنبي صلى الله عليه وسلم بعد ما اسلم ثم ارتد كافرا وكان يقول ما يدري محمد الا
 ما كتبت له **فَاعْلَم** ثبتنا الله واياء على الحق ولا جعل للشيطان وتبليسه للحق
 بالباطل لينا سبيلا ان مثل هذه الحكاية اولا لا توقع في قلب مؤمن ربيا اذ هي

حكاية عن ارتداد وكفر بالله تعالى ونحن لا نقبل خبر المسلم المتهم فكيف بكافر
 قد افترى هو ومثله على الله ورسوله ما هو اعظم من هذا الافتراء والعجب
 لسليم العقل يشغل بمنزل هذه الحكاية سره وقد صدرت من عدو كافر مبغض
 للدين مفتر على الله ورسوله ولم ترد عن احد من المسلمين ولا ذكر احد من الصحابة
 انه شاهد ما قاله واقترأه على نبي الله وانما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون
 بآيات الله اولئك هم الكاذبون وما وقع من ذكرها في حديث انس وظاهر حكاية
 لها فليسوفيه ما يدل انه شاهد ما فعله وحكى ما سمع وقد عئل البراء حديثه ذلك
 وقال رواه ثابت عنه ولم يتابع عليه ورواه حميد عن انس قال رواه حميد انما
 سمعه من ثابت قال القاضى ابو الفضل رحمه الله ولهذا والله اعلم لم يخرج الصحيح
 حديث ثابت ولا حميد والصحيح حديث عبد العزيز بن ربيع عن انس الذي خرجه
 اهل الصحة وذكرناه وليس فيه عن انس قول شيء من ذلك من قبل نفسه الا من حكاية
 عن المرتد النصراني ولو كانت صحيحة لما كان فيها قدح ولا توهم للنبي صلى الله عليه
 وسلم فيما اوحى اليه ولا جواز للنسيان والغلط عليه والتخريف فيما بلغه ولا طعن
 في نظم القرآن وانه من عند الله اذ ليس فيه لو صح اكثر من ان الكتابة لله عليم
 حكيم وكتبه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كذلك هو فسبقة لسانه او قلده
 الكلمة او كلمتين مما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل اظهار الرسول
 لها اذ كان ما تقدم مما املاه الرسول يدل عليها ويقضي وقوعها بقوة قدرة الكائن
 على الكلام ومعرفته بوجوده حسه وفطنته كما يتفوق ذلك للعراق اذا سمع
 البيت ان يسبق الى قافيته او مبتدأ الكلام الحسن الى ما يتم به ولا يتفوق ذلك
 في جملة الكلام كما لا يتفوق ذلك في آية ولا سورة وكذلك قوله عليه الصلوة
 والسلام ان صح كل صواب فقد يكون هذا فيما كان فيه من مقاطع الايات وجها



فقال اليهودي كانت هزيمة من ابي القاسم فقال عمر كذبت يا عدو الله وايضا
فان اخباره واثاره وسيره وشماله معتنى بها مستقصى تفاصيلها ولم يرد
في شيء منها استدراكه صلى الله عليه وسلم لغلط في قول قاله او اعترافه بهم
في شيء اخر به ولو كان ذلك لتفر كما نقل من قصته صلى الله عليه وسلم رجوعه عما
اشار به على الانصار في تليق الخيل وكان ذلك رأيا لا خيرا وغير ذلك من الامور
التي ليست من هذا الباب كقوله عليه الصلوة والسلام والله لا احلف على يمين
فارى خيرا منها الا فعلت الذي حلفت عليه وكفرت عن يميني وقوله انكم تخلصون
الي الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم اسقوا برب حتى يبلغ الماء الجدر كما تبين
كل ما في هذا من مشكل في هذا الباب والذي بعد ان شاء الله مع اشباهها وايضا
فان الكذب متى عرف من احد في شيء من الاخبار بخلاف ما هو على اى وجه كان
استريب بخبره واتهم في حديثه ولم يقع قوله في النفوس موقعا ولهذا ما اثر
المحدثون والعلماء الحديث عمر عرف بالوهم والغلط وسوء الحفظ وكثرة الغلط
مع ثقته وايضا فان تعدد الكذب في امور الدنيا معصية والاكثار منه كبيرة
باجماع مسقط للمروءة وكل هذا مما ينزه عنه منصب النبوة والمرء الواجد
منه فيما يستشنع ويشيع مما يخل بصاحبها ويرى بقائلها لاحقة بذلك
واما فيما لا يقع في هذا الموقع فان عددناها من الصغار فهل تجرى على حكمها
في الخلاف فيها مختلف فيه والصواب تنزيه النبوة عن قليله وكثيره وهو
وعمن ادعمت النبوة البلاغ والاعلام والتبيين وتصديق ما جاء به النبي
صلى الله عليه وسلم وتجوز شيء من هذا قارح في ذلك ومشكك فيه
ومناقض للعجرة فلنقطع عن يقين بانه لا يجوز على الانبياء خلف في القول
في وجه من الوجوه لا بقصد ولا بغير قصد ولا يتساح مع من تساح في تجوز

ذلك عليهم حال السهو فيما ليس طريقه البلاغ نعم وبانه لا يجوز عليهم الكذب
قبل النبوة ولا الاتسام به في امورهم واحوال دنياهم لان ذلك كان يبرى
ويريبهم وينفر القلوب عن تصديقهم بعد وانظر الى احوال اهل عصر النبي صلى الله عليه
وسلم من قرين وغيرهم من الامم وسؤالهم عن حاله في صدق لسانه وما عرفوا به من ذلك
واعترفوا به مما عرفوا تفوق اهل النقل على عصمة نبينا صلى الله عليه وسلم منه
قبل وبعد وقد ذكرنا من الاثار فيه في الباب الثاني اول الكتاب ما بينك صحة ما اشترنا
اليه **فصل** فان قلت فما معنى قوله عليه الصلوة والسلام في حديث السهو الذي
حدثنا الفقيه ابو اسحق ابراهيم بن جعفر قال ثنا القاضي ابو الاصمغين سهل قال ثنا
حاتم بن محمد ثنا ابو عبد الله بن الفخار ثنا ابو عيسى ثنا عبيد الله ثنا يحيى عن مالك
عمر داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابي ابي احمد انه قال سمعت ابا هريرة يقول
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة العصر فسلم في ركعتين فقام ذو اليمين
فقال يا رسول الله اقصرت الصلوة ام نسيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كل ذلك لم يكن وفي الرواية الاخرى ما قصرت الصلوة وما نسيت الحديث بقصته
فاخبره بنو الخائين فاتهمم تكبر وقد كان احد ذلك كما قال له ذو اليمين قد كان
بعض ذلك يا رسول الله **فاعلم** وفقنا الله واياك ان العلماء في ذلك اجوبت بعضها
بصدد الانصاف ومنها ما هو بنية التعسف والاعتساف وهذا انا اقول
اما على القول بتجوز الوهم والغلط فيما ليس طريقه من القول البلاغ وهو الذي
زيغناه من القولين فلا اعتراض بهذا الحديث وشبهه واما على مذهب من يمنع
السهو والتسيان في افعالهم ويرى انه في مثل هذا عاملا لصورة التسيان
ليس فهو صادق في خبره لانه لم ينس ولا قصرت ولكنه على هذا القول نعم هذا
الفعل في هذه الصورة ليست له من اعتراف مثله وهو قول من نحو عنده تذكروا في مو

وأما على حالة السهو عليه في الأقوال وتجويز استهوعليه فيما ليس طريقه لفظ
 كما سذكره فقيه اجوبة منها ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر عن اعتقاد هـ
 أما انكار القصر فحق وصدق باطنا وظاهرا وأما النسيان فآخبره صلى الله عليه
 وسلم عن اعتقاده وان لم ينس في ظنه فكانه قصد الخبر بهذا عن ظنه وان لم ينطق
 به وهذا صدق ايضا **ووجه ثانيا** ان قوله ولم انس باجمع الى التسليم أي التي سلمت
 قصدا وتسهوت عن بعدد أي لم انسه في نفس التسليم وهذا محتمل وفيه بعد **وجه**
ثالث وهو بعد ما ذهب اليه بعضهم وان احتمله اللفظ من قوله كل ذلك لم يكن
 أي لم يجتمع القصر والنسيان بل كان احدهما ومفهوم اللفظ خلافا مع الرواية التي
 الصحيحة وهو قوله صلى الله عليه وسلم ما قصرت الصلوة وما نسيت هذا ما رأيت
 فيه لا تمتنا وكل من هذه الوجوه محتمل اللفظ على بعد بعضها وتعسف الآخر منها
 قال القاضي ابو الفضل رضي الله عنه والذي قول ويظهر لي انه اقرب من هذه الوجوه كلها
 ان قوله لم انس انكار للفظ الذي نفاه عن نفسه وانكره على غيره بقوله صلى الله
 عليه وسلم بسن ما لاحكم ان يقول نسيت اية كذا وكذا ولكنه نسي بقوله في بعض
 روايات الحديث الاخر است نسي ولكن نسيت فلما قال له السائل اقصر الصلوة نسيت
 انك قصرها كما كان ونسيانها هو من قبل نفسه وانه ان كان جرى شيء من ذلك فقد نسي
 حتى سأل عنه غيره فتحقق انه نسي فاجرى عليه ذلك ليس بقوله صلى الله عليه وسلم
 على هذا لم انس ولم تقصر وكل ذلك لم يكن صدق وحق ولم تقصر ولم ينس حقيقة
 ولكنه نسي **وجه اخر** استثرت من كلام بعض المشايخ وذلك انه قال ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يسهو ولا ينسى ولذلك نفي عن نفسه النسيان قال لان النسيان غفلة
 وافية والسهو إنما هو شغل بال فكان النبي صلى الله عليه وسلم يسهو في صلوة ولا يعقل
 عنها وكان يشغله عن حرركات الصلوة ما في الصلوة شغلا بها لا عقله عنها فهذا

ان تحقق على هذا المعنى لم يكن في قوله صلى الله عليه وسلم ما قصرت ولا نسيت خلف
 في القول وعندي في اخرى ان قوله صلى الله عليه وسلم ما قصرت وما نسيت بمعنى ذلك
 الذي هو واحد وجبى النسيان اذا و الله اعلم اني لم اسلم من ركعتين تاركا لاكمال الصلوة
 ولكني نسيت ولم يكن ذلك من تلقاء نفسي والدليل على ذلك قوله صلى الله عليه
 وسلم في الحديث الصحيح اني لانسى وانسى لاسن لكم اني واما قصة كمان ابراهيم
 عليه السلام المذكورة في الحديث انها كذبانة الثلاث المنصوصة في القرآن منها
 اشتتان قوله اني سقيم وبل فعله كبيرهم هذا وقوله للملك عن زوجته انها
 اختي **واعلم** اكرمك الله ان هذه كلها خارجة عن الكذب لا في القصد ولا في غيره
 وهي داخله في باب المعارض التي فيها مندوحة عن الكذب اما قوله اني
 سقيم فقال الحسن وغيره معناه ساسقم أي ان كل مخلوق معرض لذلك **واعلم**
 لقومه من الخروج معهم الى عيدهم بهذا وقيل بل سقيم بما قدر على من الموت
 وقيل سقيم القلب بما اشاهد من كفرهم وعنادكم وقيل بل كانت الحجة تأخذه
 عند طلوع نجم معلوم فلما رآه اعتذر بعادته وكل هذا ليس فيه كذب
 بل هو خبر صحيح صدق وقيل بل عرض بسقم حجة عليهم وضعف ما اراد بيانهم
 من جهة النجوم التي كانوا يشتغلون بها وانه انشاء نظره في ذلك وقيل استقامة
 حجة عليهم في حال سقم ومرض حال مع انه لم يشك هو ولا ضعفا بمانه ولكنه
 ضعف في استدلاله عليهم وسقم نظره كما يقال حجة سقيمة ونظر معلوم حجة
 الهمة الله باستدلاله وصحة حجة عليهم بالكوكب والشمس والقمر ما نصه الله
 وقد قدمنا بيانه واما قوله بل فعله كبيرهم هذا الآية فانه علق خبره بشرط
 نطقه كانه قال ان كان ينطق فهو فعله على طريق التبيك لقومه وهذا صدق
 ايضا ولا خلف فيه واما قوله اختي فقد بين في الحديث وقال فانك اختي في الصلاة

وهو صدق والله تعالى يقول انما المؤمنون اخوة فان قلت فهذا النبي صلى الله
عليه وسلم قد سماها كذبات وقال لم يكن براهيم الا ثلاث كذبات وقال في حديث
الشفاعة ويدكر كذباته فغناه انه لم يتكلم بكلام صورته صورة الكذب وان كان
حقا في الباطن الا هذه الكلمات وما كان مفهوم ظاهرها خلاف باطنها اشفق
ابراهيم عليه السلام مما اخذته بها واما الحديث الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم
اذا اراد غزوة وري غيرها فليس فيه خلف في القول وانما هو ستر مقصد
لئلا يأخذ عدوه حذره وكنم وجه ذهابه بذكر السؤل عن موضع اخر
وابحث عن اخباره والتعريض بذكره لا انه يقول تجهروا لغزوة كذا او حجتنا
الى موضع كذا خلاف مقصده فهذا لم يكن والاو ليس فيه خبر يدخله الخلف
فان قلت فما معنى قول موسى عليه السلام وقد سئل اي الناس علم فقال انا اعلم
فعتب الله عليه ذلك اذ لم يرد العلم اليه الحديث وفيه قال بن عبد لنا يجمع
البحر من اعلم منك وهذا خبر قد انبأ الله تعالى ان ليس كذلك فاعلم انه وقع في هذا
الحديث من بعض طرقه الصحيحة عن ابن عباس رضي الله عنه هل تعلم احدا اعلم
منك فاذا كان جوابه على علمه فهو خير حق وصدق ولا خلف فيه ولا شبهة ولا
الطريق الاخر فحمله على ظنه ومعتقد كما لو صرح به لان حاله في النبوة والاصطفاء
يقضي ذلك فيكون اخباره بذلك ايضا عن اعتقاده وحسبانه صدقا لا خلف فيه
وقد يريد بقوله انا اعلم بما يقتضيه وظائف النبوة من علوم التوحيد وامور
الشريعة وسياسة الامة ويكون الخضر علم منه بامور اخر مما لا يعلم احدا الا
باعلام الله من علوم غيبه كالفضل المذكورة في خبرها فكان موسى عليه السلام اعلم
على الجملة بما تقدم وهذا اعلم على الخصوص بما اعلم ويدل عليه قوله تعالى وعلمنا من لدنا
علما وعتبنا الله ذلك عليه فيما قاله العلماء انكار هذا القول عليه لانه لم يرد العلم

اليه كما قالت الملائكة لا علم لنا الا ما علمتنا اولاته لم ير ضر قوله شرعا وذلك
والله اعلم لئلا يقندي به فيه من لم يبلغ كماله في تركيبة نفسه وعلو درجته من امته
فيهلك لما ينضمته من مدح الانسان نفسه ويورثه ذلك من الكبر والعجب والتعاليق
والدعوى وان تره عن هن الرذائل الانبياء عليهم الصلوة والسلام فغابهم بدرجة
سبيلها ودرك ليلها الامن عصه الله فالتحفظ منها اولي لنفسه ويقندي به وبهذا
قال عليه الصلوة والسلام تحفظا من مثل هذا مما قد اعلم به انا سيد ولد آدم ولا فخر
وهذا الحديث احدى حجج القائلين بنبوة الخضر لقوله فيه انا اعلم من موسى عليه السلام
ولا يكون لوني اعلم من النبي واما الانبياء فيتفاضلون في المعارف ويقولون وما فعلته
عن امرى قد لانه بوحى ومرة قال انه ليس بنبي قال يحتمل ان يكون فعله بامر نبي اخر
وهذا يضعف لانه ما علمنا انه كان في زمن موسى نبي غيره الا اخاه هرون ومثقل
احد من الاخبار في ذلك شيئا يعول عليه واذا جعلنا اعلم منك ليس على العموم وانما
هو على الخصوص وفي قضايا معينة لم نخرج الى اثبات نبوة خضر ولهذا قال بعض الشيوخ
كان موسى اعلم من الخضر فيما اخذ عن الله والخضر اعلم فيما دفع اليه من موسى وقال الخضر
انما الخضر لئلا يديب لا للتعليم **فصل** واما ما يتعلق بالجوارح من الاعمال
ولا يخرج من حملها القول باللسان فما عد الخبر الذي وقع فيه الكلام ولا الاعتقاد
بالقلب فيما عد التوحيد وما قدمناه من معارفه المختصة به فاجمع المسلمون
على عصمة الانبياء من انفوا حش واليكابر الموقبات ومستند الجمهور في ذلك
الاجماع الذي ذكرناه وهو مذهب القاضى بى بكر ومنعها غيره بدليل العقل
مع الاجماع وهو قول الكافة واختاره الاستاذ ابو اسحق وكذلك لا خلاف
انهم معصومون من كتمان الرسالة والتقصير في التبليغ لان كل ذلك تقضى العصمة
منه المعجزة مع الاجماع على ذلك من الكافة والجمهور قائل منهم بانهم معصومون

من ذلك من قبل الله تعالى معصومين باختيارهم وكسبهم الاحسن انما انما فانه قال
 قدوة لهم على المعاصي صلا واما الصغار فجوزها جماعة من السلف وغيرهم على
 الانبياء وهو مذهب جعفر الطبري وغيره من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين
 وسنورد بعد هذا ما احتجوا به وذهب طائفة اخرى الى الوقف وقالوا العقل لا يدل
 وقوعها منهم ولم يأت في الشرع قاطع باحد الوجهين وذهب طائفة اخرى من ^{المحققين}
 من الفقهاء والمتكلمين الى عصمتهم صلوات الله وسلامه عليهم من الصغار كعصمتهم
 من الكبار وقالوا لاختلاف الناس في الصغار وتعيينها من الكبار واشكال ذلك وقوله
 ابن عباس وغيره ان كل ما عصى الله به فهو كبيره وانه انما سمي منها الصغير بالاضافة الى
 ما هو اكبر منه ومخالفة الباري سبحانه في آي امر كان يجب كونه كبيرة قال القاضى
 ابو محمد عبد الوهاب لا يمكن ان يقال ان في معاصي الله سبحانه صغيرة الا على معنى انها
 تغتفر باجتباب الكبار ولا يكون لها حكم مع ذلك بخلاف الكبار اذ لم يتب منها قولا ^{محطها}
 شئ والمشية في العفو عنها الى الله تعالى وهو قول القاضى ابى بكر وجماعة ائمة الاسعري
 وكثير من ائمة الفقهاء وقال بعض ثمتنا ولا يجب على القولين ان يختلف اتم معصومون
 عن تكرار الصغار وكثرتها اذ يلحقها ذلك بالكبار ولا في صغيرة اذ ان
 ازالة الحشمة واسقطت المروة واجبت الازراء والخنساء فهذا ايضا
 مما يعصم عنه الانبياء اجماعا لا زمثل هذا يحط منصبه المتسم به وزيرى
 بصاحبه وينقر القلوب عنه والانبياء منزهون عن ذلك بل يلحق بهذا ما كان
 من قبيل المباح فادى الى مثله لخروجه بما ادى اليه عن اسم المباح الى الخطر
 وقد ذهب بعضهم الى عصمتهم من موافقة المكروه قصدا وقد استدل بعض ائمة
 على عصمتهم من الصغار بالمصير الى امتثال افعالهم واتباع اثارهم وسيرهم ^{مطلقا}
 وجهور الفقهاء على ذلك من اصحاب مالک والشافعى وابى حنيفة من غير التزام

قرينة بل مطلقا عند بعضهم وان اختلفوا في حكم ذلك وحكى ابن خوزيمند
 وابو الفرج عن مالك رحمه الله التزام ذلك وجوبا وهو قول ابى بصير
 وابن القصار واكثر اصحابنا وقول اكثر اهل العراق وابى سريج والاصطخري
 وابن خيران من الشافعية واكثر الشافعية على ان ذلك ندب وذهب طائفة
 الى الاباحة وقد يعصم بعضهم لاتباع فيما كان من الامور الدينية وعلم به مقصد
 القرية ومنزلة الاباحة في افعالهم لم يقيدوا لفلو جوزنا عليهم الصغار لم يكن
 الاقضاء بهم في افعالهم اذ ليس كل فعل من افعاله يتميز مقصده من القرية او الاباحة
 او الخطر او المعصية ولا يضح ان يؤمر المرأيا بمثال امر لعله معصية لا يستما
 على من يرى تقديم الفعل على القول اذا تعارض من الاصوليين وزيد هذا حجة
 بان نقول من جوز الصغار ومن نفاها عن نبينا صلى الله عليه وسلم يجمعون على
 انه لا يقر على منكر من قول او فعل وانه متى رأى شيئا فسكت عنه صلى الله عليه
 وسلم دل على حوانه فكيف يكون هذا حاله في حق غيره ثم يجوز وقوعه منه في نفسه
 وعلى هذا المأخذ تجب عصمتهم من موافقة المكروه كما قيل واذ الخطر او الندب
 على الاقضاء بفعاله ينافي الزجر والنهي عن فعل المكروه وايضا فقد علم من دين الحق
 قطعاً الاقضاء بافعال النبي صلى الله عليه وسلم كيف توجهت وفي كل فن كالاقتداء
 باقواله فقد نبذوا خواتيمهم حين نبذ خاتمته وخطعوا افعالهم حين خلعوا حجابهم
 بروية ابن عمر اياه جالساً لقضاء حاجته مستقبلاً بيت المقدس واحتج غير
 واحد منهم في غير شئ مما يابى العباداة او العادة بقوله رايت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يفعلها وقال صلى الله عليه وسلم هلا خبرتها انى قبل وانا
 صائم وقالت عائشة رضى الله عنها محتجة كنت افعله انا ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذي اخبر بمثل هذا

عنه فقال يحل الله لرسوله ما يشاء وقال اني لاختصكم الله واعلمكم
 بحدوده والآثار في هذا اكثر من ان يحاط بها لكنه يعلم من مجموعها على
 القطع اتباعهم افعاله واقتداؤهم بها ولو جوزوا عليه المخالفة في شيء
 منها لما اتسق هذا ولنقل عنهم وظهر بجهتهم عن ذلك ولما انكر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على الآخر قوله واعتذاره بما ذكرناه واما الخبايا
 في اثر وقوعها منهم اذ ليس فيها قدح بل هي مأذون فيها وايديهم كايدي
 غيرهم مسلطة عليها الا انهم بما خصوا به من رفيع المنزلة وشرحت له
 صدورهم من احوال المعرفة واصطفوا به من تعلق لهم بالله تكا والدار الآخرة
 لا يأخذون من المباح الا الضرورات مما يتقون به على سلوك طريقهم وصلاح
 دينهم وضرورة دنياهم وما اخذ على هذه السبيل التحوط وحصار قربة
 بنيتهم كما يتبين منه اول الكتاب بقرآني في حصال نبينا صلى الله عليه وسلم في ان
 لك عظيم فضل الله على نبينا وعلى سائر انبياء صلوات الله وسلامه عليهم
 بار جعل افعالهم قربات وطاعات بعيدة عن وجه المخالفة ورسم المعصية
فصل وقد اختلف في عصمتهم صلوات الله وسلامه عليهم من المعاصي قبل النبوة
 فمنها قوم وجوزها اخرون والصحيح ان شاء الله تكا تزيههم من كل عيب وعصمتهم
 من كل ما يوجب لربيب فكيف والمسئلة تصورها كما لم تمنع فان المعاصي والنواهي
 انما تكون بعد تقرر الشرع وقد اختلف الناس في حال نبينا صلى الله عليه وسلم
 قبل ان يوحى اليه هل كان متبعا للشرع قبله ام لا فقال جماعة لم يكن متبعا لشيء
 وهذا قول الجمهور فالمعاصي على هذا القول غير موجودة ولا معتبرة في حقه حينئذ
 اذ الاحكام الشرعية انما تتعلق بالاوامر والنواهي وتقرر الشرعية ثم اختلفت
 حجج القائلين بهذه المقالة عليها فذهب سيف السنة ومقتدى فرق الامة القائلين

ابوبكر الى ان طريق العلم بذلك النقل وموارد الخبر من طريق السمع وحجته انه
 لو كان ذلك لنقل ولما امكن كتمه وسره في العادة اذ كان من مهم امره واولى
 ما اهتبل به من سيرته وفخره اهل تلك الشريعة ولا احتجوا به عليه ولم يؤثر شيء
 من ذلك جملة وذهبت طائفة الى امتناع ذلك عقلا قالوا لانه لا يبعد ان يكون متبوعا
 من عرف تابعا وبنوا هذا على التحسين والتبنيح وهو طريقة غير سديدة واستناد
 ذلك الى النقل كما تقدم للقاضي ابوبكر اولى واظهر وقالت فرقة اخرى بالوقوف في امره
 صلى الله عليه وسلم وترك قطع الحكم عليه بشيء في ذلك اذ لم يحل الوجهين منها
 العقل ولا استنباط عندها في احدهما طريق النقل وهو مذهب ابى المعالي وقال فرقة
 ثالثة انه كان عاملا بشرع من قبله ثم اختلفوا هل تعين ذلك الشرع ام لا فوقف
 بعضهم عن تعيينه واجم وجسر بعضهم على التعيين وصحتم ثم اختلفت هذه المعينة
 فيمن كان يتبع فقيس نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى صلوات الله وسلامه
 عليهم اجمعين فهذه جملة المذاهب في هذه المسئلة والظاهر فيها ما ذهب اليه
 القاضي ابوبكر رحمه الله وايدها مذاهب المعينين اذ لو كان شيء من ذلك لنقل كما
 قدمناه ولم يخف جملة ولا حجة لهم في ان عيسى اخر الانبياء فلرمت شريعته
 من جاء بعدها اذ لم يثبت عموم دعوة عيسى عليه السلام بل الصحيح انه لم يكن
 لنبى دعوة عامة الا لنبينا صلى الله عليه وسلم ولا حجة ايضا للاخر في قوله
 تكا ان تبع ملة ابراهيم خيفا والآخرين في قوله تكا شرع لكم من الدين ما وصى
 نوحا فحمل هذه الآية على اتباعهم في التوحيد كقوله تكا اولئك الذين هدى الله
 فبهدىم اقده وقد سمي الله تكا فيهم من لم يبعث ولم تكن له شريعة تخصه
 كبنو اسرائيل بن يعقوب على قول من يقول انه ليس برسول وقد سمي الله تكا جماعة منهم
 وهذه الآية وشرائعهم مختلفة لا يمكن الجمع بينها فدل على ان المراد ما اجتمعوا

عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى وبعد هذا فهل يلزم من منع الاتباع هذا
القول في سائر الانبياء غير نبينا عليه الصلوة والسلام أو يخالفون بينهم أما
من منع الاتباع عقلاً فيطرده أصله في كل رسول بلا مزية وأما من مال إلى النقل
فإنما تصور له وتقرر لاتباعه ومنه لا يلو ففعل أصله ومنه لا يجوز الاتباع
لمن قبله بل تره بمساق حجة في كل نبي **فصل** هذا حكم ما تكون المخالفة فيه
من الأعمال عن قصد وهو ما يسمى معصية ويدخل تحت التكليف وأما
ما يكون غير قصد وتعمد كالسهو والنسيان في الوظائف الشرعية مما تقرر
الشرع بعدم تعلق الخطاب به وترك المواظبة عليه فأحوال الانبياء عليهم السلام
وترك المواظبة به وكونه ليس بمعصية لم مع امهم سواء تم ذلك على نوعين
ما طريقه أبلغ وتقرر الشرع وتعلق الأحكام وتعليم الأمة بالفعل وأختم
بإتباعه فيه وما هو خارج عن هذا فيما يخص نفسه أما الأول فحكمه
عند جماعة من العلماء حكم السهو في القول في هذا الباب وقد ذكرنا الاتفاق
على امتناع ذلك في حق النبي صلى الله عليه وسلم وعصمته من جوارحه عليه
أو سهواً فكذلك قالوا في الأفعال في هذا الباب لا يجوز طرق المخالفة فيها
لأعداء ولا سهواً لأنها بمعنى القول من جهة التبليغ والآداء وطروقه
العوارض عليها يوجب التشكيك وتسيب المطاع واعتذرا عن إحدائهم
بتوجيهات تذكرها بعد هذا وإلى هذا مال أبو اسحق وذهب الأكرام الفقهاء
والمتمكين إلى أن المخالفة في الأفعال البدعية والأحكام الشرعية سهواً
وعن غير قصد منه جائز عليه كما تقرر من إحدائهم السهو في الصلوة ووقوعه
بين ذلك وبين الأفعال البدعية لقيام المعجزة على الصدق في القول ومخالفة
ذلك تناقضها وأما السهو في الأفعال الغير مناقض لها ولا قادح في الشبهة

بل غلطات الفعل وغلطات القلب من سمات البشر كما قال عليه الصلوة والسلام إنما أنا
بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكر وفي نعم بل حالة النسيان والسهو هنا
في حقه عليه الصلوة والسلام سبب فإدراكه علم وتقرير شرع كما قال عليه الصلوة والسلام
أني أنسى وأنسى لاسن بل قد روي است أنسى ولكن أنسى لاسن وهذه الحالة زيادة
له في التبليغ وتمام عليه في النعمة بعيد عن سمات النقص وأعراض الطعن فإن الثابتين
يجوز ذلك بشرط أن لا يرسل لا تقرر على السهو والغلط بل ينبهون عليه ويعرفون
حكمه بالقول على قول بعضهم وهو الصحيح وقيل انقضاهم على قول الآخرين وأما ما ليس طريقه
الأبلغ ولا بيان الأحكام من فعالة صلى الله عليه وسلم وما يختص به من أمور دينه
وإذكار قلبه مما لم يفعله ليتبع فيه فالأكثر من طبقات علماء الأمة على جواز
السهو والغلط عليه فيها ولحوق الفترات والغلطات بقلبه وذلك بما كلفه
من مقاسات الخلق وسياسات الأمة ومعانات الأهل وملاحظة الأعداء ولكن ليس
على سبيل التكرار بل الاتصال به على سبيل التدوير كما قال عليه الصلوة والسلام
إنه ليغان على قلبي فاستغفر الله وليس في هذا شيء من رتبته ويناقض معجزة وقد
طائفة إلى منع السهو والنسيان والغلطات والفترات في حقه عليه الصلوة والسلام
جملة وهو مذهب جماعة المتصوفة وأصحاب علم القلوب والمقامات وهم في هذه الأحاديث
مذاهب تذكرها بعد هذا إن شاء الله تعالى **فصل** في الكلام على الأحاديث المذكورة
فيها السهو منه صلى الله عليه وسلم قد قدمناه في الفصول قبل هذا ما يجوز
فيه السهو عليه الصلوة والسلام وما يمنع وأخطاه في الإخبار جملة وفي الأصول
الدينية قطعاً وأجزاً ووقوعه في الأفعال الدينية على الوجه الذي تبينناه
لما ورد في ذلك ونحن نيسط القول فيه فالصحيح من الأحاديث الواردة في سهو
صلى الله عليه وسلم في الصلوة ثلاثة أحاديث وأولها حديث ذي اليمين رضي الله عنه

في السلام من اثنين الثاني في حديث ابن جينة في القيام من اثنين الثالث حديث
 ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا وهذه
 الاحاديث مبنية على السهو في الفعل الذي قرناه وحكمة الله تعاليفه ليست
 به اذا ابدع بالفعل اجي منه بالقول وافرغ للاحتمال وشرطه انه لا يفر على هذا
 السهو بل يشعر به ليرتفع الالتباس وتظهر فائدة الحكمة فيه كما قدمناه وان النسيان
 والسهو في الفعل في حقه صلى الله عليه وسلم غير مضاد للخبرة ولا قارح في التصديق
 وقد دل عليه الصلوة والسلام انما انا بشر انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني
 وقال رحم الله فلانا لقد اذكري كذا وكذا اية كنت اسقطهن ويروي النسيتهن
 وقال صلى الله عليه وسلم اني لانسى او انسى لانسى قيل هذا اللفظ منك من الراوي
 وقد روي اني لانسى ولكن انسى لانسى وذهب ابو نافع وعيسى بن دينار الى انه
 ليس بشك وان معناه التقسيم اي انسى انا او ينسى الله قال القاضي ابو الوليد
 الباجي يحتمل ما قاله ان يريد اني انسى في البقطة وانسى في النوم او انسى على
 سبيل عادة البشر من الذهول عن الشيء والسهو وانسى مع اقبال عليه وتغنى
 له فاضاف احد النسيانين الى نفسه اذ كان له بعض السبب فيه ونحو الاخر عن نفسه
 اذ هو فيه كالمضطر وذهبت طائفة من اصحاب المعاني والكلام على الحديث الى
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسهو في الصلوة ولا ينسى لان النسيان ذهول
 وعفلة وافق قالوا النبي صلى الله عليه وسلم منزلة عنها والسهو شغل فكان النبي
 صلى الله عليه وسلم يسهو في صلواته ويشغله عن حركات الصلوة ما في الصلوة
 شغلا بها لا عفلة عنها واحتج بقوله في الرواية الاخرى اني لانسى وذهبت
 طائفة الى منع هذا كله عنه صلى الله عليه وسلم وقالوا السهو عليه الصلوة
 والسلام كان عمدا وقصدا ليسن وهذا قول مرغوب عنه متناقض المقاصد لا يحل

منه بطائل لانه كيف يكون متعمدا ساهيا في حال ولا حجة لهم في قولهم انه امر
 بتعمد صورة النسيان ليس لقوله اني لانسى او انسى فقد اثبتا حد الوصفين وانفي
 مناقضة التعمد والقصد قال انما انا بشر مثلكم انسى كما تنسون وقد مال الى
 هذا عظيم من المحققين من ثمتنا وهو ابو لمظفر الاسفرائني ولم يرتضه غيره منهم
 ولا ارتضيه ولا حجة لهاتين الطائفتين في قوله اني لانسى ولكن انسى اذ ليس
 فيه نفي حكم النسيان بالجملة وانما فيه نفي لطفه وكرهه لقبه كقوله عليه
 الصلوة والسلام بنسى ما الاحدكم ان يقول نسيته كذا ولكنه نسي او نفي
 العفلة وقلة الاهتمام بامر الصلوة عن قلبه لكن شغلها عنها ونسي بعضها
 ببعضها كما ترك الصلوة يوم الخندق حتى خرج وقتها وشغل بالتحرن من العدو
 عنها فشغل بطاعة عن طاعة وقيل ان الذي ترك يوم الخندق ربح صلوات الظهر
 والعصر والمغرب والعشاء وباحتج من ذهب الى جواز تأخير الصلوة في الخوف
 اذ لم يتمكن من ادائها الى وقت الامر وهو مذهب المشائين والصحاح ان حكم الصلوة
 في الخوف كان بعد هذا فهو ناسخ له فان قلت فما تقول في نومه صلى الله عليه وسلم
 عن الصلوة يوم الودى وقد قال ان عيني نيامان ولا ينام قلبي **فأعلم** ان العلماء في ذلك
 اجوبة منها ان المراد بان هذا حكم قلبه عند نومه وعينيه في غالب الاوقات وقد يترك
 منه غير ذلك كما يند من غيره خلاف عاداته وصح هذا التاويل بقوله عليه الصلوة والسلام
 في الحديث نفسه ان الله قبض ارواحنا وقول بلز فيه ما القيت على نومة مثلها
 قط ولكن مثل هذا انما يكون منه لامر يريد الله من اثبات حكمه وبأسيس سنة
 واطهار شرع وكما قال في الحديث الاخر لو شاء الله لا يقطننا ولكن اراد ان يكون
 لمن بعدكم الثاني ان قلبه عليه الصلوة والسلام لا يستغرقه النوم حتى يكون منه
 الحديث فيه لما روي انه كان محروسا وان كان ينام حتى ينفخ وحتى يسبح عظيمه ثم يصلي

ولا يتوضأ وحديث ابن عباس المذكور فيه وضوءه عند قيامه من النوم فيه
نومه مع اهله فلا يمكن الاحتجاج به على وضوءه بمجرد النوم اذ لعل ذلك ملائمة
الاهل اول حديث آخر فكيف وفي اخر الحديث نفسه ثم نام حتى سمعت غطيطة
ثم اقيمت الصلوة فصلى ولم يتوضأ وقيل لا ينام قلبه من اجل انه يوحى اليه في النوم
وليس في قصة الوادي الا نوم عينيه عن رؤية الشمس وليس هذا من فعل القلب
وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله قبض ارواحنا ولو شاء لردّها الينا في حين
غير هذا فان قيل فلولا عادت من استغراق النوم لما قال للبدل كلاً لنا الصبح فقيل
في الجواب انه كان من شأنه عليه الصلوة والسلام التعليل بالصبح ومرعاه اول الفجر لا يصح
من نامت عينه اذ هو ظاهري يدرك بالحواس الظاهرة فكل بلاد الامم اعمام اوله ليعلمه
بذلك كما لو شغل بشغل غير النوم عن مرعاه فان قيل فما معنى نهييه عليه الصلوة
والسلام عن القول نسيت وقد قال عليه الصلوة والسلام اني انسى كما نسيت ^{نسيت} فاذا
فذكر ونى وقال لقد اذكري في كذا وكذا اية كنت نسيتها **فأعلم** اكرمك الله انه لا يعارض
في هذه الالفاظ اما نهييه عن ان يقال نسيت اية كذا فيحتمل على ما نسخ حفظه من القول
اي ان الغفلة في هذا لم تكن منه ولكن الله تعا اضطر اليها ليمحي ما يشاء وثبت
وما كان من سهوا وغفلة من قبله تذكرها صلح ان يقال فيه انسى وقد قيل ان هذا
منه صلى الله عليه وسلم على طريق الاستحباب ان يضيف الفعل الى خالقه والآخر
على طريق الجواز لا لاكتساب العبد فيه واسقاطه عليه الصلوة والسلام لما سقط
من هذه الايات جاز عليه بعد بلوغ ما امر ببلوغه وتوصيله الى عبادته ثم يستدركها
من امته او من قبل نفسه الا ما قضى الله نسخه ومحى من القلوب وترك استذكاره
وقد يجوز ان ينسى النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا سبيله كره ويجوز ان ينسيه منه
قبل البلوغ ما لا يغير نظماً ولا يخلط حكماً مما لا يدخل خلافاً في الخبر ثم يذكر آياه

ويستحيد وام نسيانه له لحفظ الله كتابه وتكليفه بلاغه **فصل** في الرد على من
اجاز عليهم الصغار والكلام على ما احتجوا به في ذلك **أعلم** ان الجوز من الصغار على
الانبياء عليهم الصلوة والسلام من الفقهاء والمحدثين ومن شايهم على ذلك من المتكلمين
احتجوا على ذلك بطواهر كثيرة من القرآن والحديثان اللذين طواها هرها افقت بهم
الى تجوز الكبار وخرق الاجماع وما لا يقول به مسلم فكيف وكل ما احتجوا به مما خلف
المفسرون في معناه وتباينك لاحتمالات في مقتضاه وجاءت الالفاظ فيها للتلطف
بخلاف ما التزموه من ذلك فاذا لم يكن مذهبهم اجماعاً وكان الخلاف فيما احتجوا به
قد يما وقامت الدلالة على خطأ قولهم وصحة غيره وجب تركه والمصير الى ما صح
وما نحن بأخذ في النظر فيها ان شاء الله تعا فمر ذلك قوله تعا نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقوله تعا واستغفر لك
وللمؤمنين والمؤمنات وقوله تعا ووضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهره وقوله
تعا عفا الله عنك لم اذنت لهم وقوله تعا لولا كتاب من الله سبق لمستكم فيما
اخذتم عذاب عظيم وقوله تعا عبس وتولى ان جاءه الا على الاية وما قصر تعا من قصص
غيره من الانبياء كقوله تعا وعصى دم ربه فعوى وقوله تعا فلما اتاها صالحاً
جعد له شركاء الاية وقوله تعا عنه ربنا ظننا انفسنا الاية وقوله تعا عن نوح
سبحانك اني كنت من الظالمين وما ذكر تعا من قصته صلى الله عليه وسلم وقصة داود
عليه السلام وقوله تعا وطن داود انما فنتاه فاستغفر ربه وخر راكعاً واناب
الى قوله ما ب وقوله تعا ولقد همت به وهم بها وما قصر الله تعا من قصته مع اخوة
وقوله تعا عن موسى فوكن موسى فقصوا عليه فالله من عمل الشيطان وقول النبي صلى
الله عليه وسلم في دعائه **اللهم** اغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما
اعلنت ونحوه من ادعيته صلى الله عليه وسلم وذكر الانبياء عليهم الصلوة والسلام

في الموقف ذنوبهم في حديث الشفاعة وقوله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على
قلبي فاستغفر الله وفي حديث ابى هريرة رضي الله عنه انه لما امر الله وتوب اليه
في اليوم اكثر من سبعين مرة وقوله تعا عن نوح والاعتراف وترحمي الاية وقد كان
قال الله تعا ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرورون وقال تعا عن ابراهيم والله
اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين وقوله تعا عن موسى تبت اليك وقوله تعا وقد قنا
سليما الى ما اشبه هذه الظواهر قال القاضي رحمه الله فاما احتجاجهم بقوله تعا
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فهذا قد اختلف المفسرون فيه فقيل
المراد ما كان قبل النبوة وبعدها وقيل المراد ما وقع لك من ذنب وما لم يقع اعلم
انه مغفور له وقيل ما كان قبل النبوة وبالمتأخر عصمتك بعدها حكاه احمد بن نصر
وقيل المراد بذلك امته عليه الصلوة والسلام وقيل المراد ما كان عن سهو
وعفلة وتاويل حكاه الطبري واختاره القشيري وقيل ما تقدم لايك آدم وما تأخر
من ذنوب امتك حكاه السمرقندي والسلي عن ابن عطاء وبمثلها والذي قبله يتناول قوله
تعا واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات قال صلى الله عليه وسلم في مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم
ههنا هي مخاطبته لامته وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما امر ان يقول وما اذنك
ما يفعل في ولايتكم سر بذلك الكفار فانزل الله تعا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تأخر الاية وبما للمؤمنين في الاية الاخرى بعدها قاله ابن عباس رضي الله عنهما
فقصد الاية مغفور لك غير مؤاخذ بذنبا لو كان قال بعضهم المغفرة ههنا
تبرئة من العيوب اما قوله تعا ووضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهره فقيل سلف
من ذنبك قبل النبوة وهو قول ابن زيد والحسن ومعنى قول قتادة وقيل معناه انه
حفظ قبل نبوته منها وعصم ولو لا ذلك لانقلت ظهره حكى معناه السمرقندي
وقيل المراد بذلك ما انقل ظهره من اعباء الرسالة حتى بلغها حكاه لما وردت

والسلي وقيل حططنا عنك ثقل ايام الجاهلية حكاه مكي وقيل ثقل شغل سرك
وجيرتك وصغيا من يعيتك حتى شرعنا ذلك لك حكى معناه القشيري وقيل
معناه خففنا عليك ما حملت بحفظنا لما استخففت وحفظ عليك ومعنى انقض
اي كاد ينقضه فيكون المعنى على من جعل ذلك لما قبل النبوة اهتمام النبي صلى الله عليه
وسلم بامور فعلها قبل نبوته وحرمت عليه بعد النبوة فعداها اوزارا وثقلت عليه
واشقوق منها او يكون الوضع عصمة الله تعا له وهمايته من ذنوب لو كانت لا تقضت
ظهوره او يكون من ثقل الرسالة او ما ثقل عليه وشغل قلبه من امور الجاهلية واعلم
الله تعا له بحفظ ما استخفاه من وجيه واما قوله تعا عفا الله عنك لم اذنت لهم
فامر لم يتقدم للنبي صلى الله عليه وسلم فيه من الله تعا مني في عدا معصية ولا عده
الله تعا عليه معصية بل لم يعده اهل العلم معاتبة وغلطوا من ذهب الى ذلك قال
نظويه وقد حاشاه الله تعا من ذلك بل كان تحيرا في امرين قالوا وقد كان له ان يفعل
ما شاء فيما لم ينزل عليه فيه وحى فكيف وقد قال الله تعا له فاذن لمن شئت منهم
فما اذن لهم اعلم الله بما لم يطع عليه من سرهم انه لو لم ياذن لهم لقد عدا وان لا حرج
عليه فيما فعل وليس عفا ههنا بمعنى غفر بل كما قال النبي صلى الله عليه وسلم عفا الله
لكم عن صدقة الخيل والرقيق ولم يجب عليهم قط اي لم يلزمكم ذلك ونحوه للتفسير
قال وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب من لم يعرف كلام العرب قال ومعنى عفا الله
عنا احم يلزمك ذنبا قال لا داودى روى انها كانت تكريمة وقال مكي هو لفتح
كلام مثل اصلحك الله واعرك الله وحكى السمرقندي ان معناه عفاك الله ولما
قوله في اسارى بدر ما كان لنبى ان يكون له اسر الا يتبين فليس فيه الزام ذنب للنبي
صلى الله عليه وسلم بل فيه بيان ما خص به وفضل من بين سائر الانبياء فكافة
قال ما كان هذا النبي غيرك كما قال عليه الصلوة والسلام احلت لي الغنائم ولم تحل

لنبي قبي فاقبل فما معنى قوله تريدون عرض الدنيا الآية قيل المعنى بالخطاب لمؤام
 ذلك منهم وتجرده عرضه لغرض الدنيا وحده والاستكثار منها وليس المراد بهذا
 النبي صلى الله عليه وسلم ولا عليه اصحابه بل قدر روى عن الضحاك انها زلت حين
 انهزم المشركون يوم بدر واشتغل الناس بالسلب وجمع الغنائم عن القتال حتى خشي
 عمر رضي الله عنه ان يعطف عليهم العدو ثم قال تعالى لو لا كتاب من الله سبق لمستكم
 فاختلف المفسرون في معنى الآية ففصل معناها لولا انه سبق متى ان لا اعذب احدا الا
 بعد ان تنهى عن الذنوب فهذا ينبغي ان يكون امر الاسرى معصية وقيل المعنى لولا ايمانكم
 بالقران وهو الكتاب بالسابق فاستوجبتم به الفتح لعوقبتهم على الغنائم ويراد هذا
 القول تفسيراً وبيانا بان يقال لولا ما كنتم مؤمنين بالقران وكنتم ممن احل لكم
 الغنائم لعوقبتهم كما عوقب من تعدى وقيل لولا انه سبق في اللوح المحفوظ انها
 حلول لكم لعوقبتهم فهذا كله بنى الذنب والمعصية لان من فعل ما احل له بعض
 ولا الله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً بل كان عليه الصلوة والسلام
 قد خير في ذلك وقد روى عن علي رضي الله عنه قال جاء جبريل عليه السلام
 الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال خير اصحابك في الاسارى ان شاءوا
 القتل وان شاءوا الفداء على ان يقتل منهم عام لمقبل مثلهم فقالوا الفداء
 ويقتل منا وهذا دليل على صحة ما قلناه من انهم لم يفعلوا الا ما اذن لهم
 فيه لكن بعضهم مال الى اضعف الوجهين مما كان غيره الاصلح من الاتحان
 والقتل فهو بوا على ذلك ويترجم ضعف اختيارهم وتصويب اختيار غيرهم كلام
 غير عصيات ولا مذنبين والى نحو هذا اشار الطبري وقوله صلى الله عليه وسلم
 في هذه القضية لو نزل عذاب من السماء ما نجما منه الا عمر اشارة الى هذا من تصويب
 رايه وراى من اخذ بما اخذه في غرانا الدين واظهار كلمته وباداة علقه

وان هذه القضية لو استوجبت عذاباً نجما منه عمر وقته وعين عمر
 لانه اول من اشار بقولهم ولكن الله لم يقدر عليهم في ذلك عذاباً بحاله لهم
 فيما سبق وقال الداودي والخيزر بهذا لا يثبت وثبت لما جاز ان يظن ان النبي
 صلى الله عليه وسلم حكم بما لا تصرفه ولا دليل من نصر ولا جعل الامر اليه فيه
 وقد نزهه الله تعالى عن ذلك قال انفاض خرج هذا الخبر اهل الصحيح وقال انفاض
 العلماء اخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ان تاويله وافوقها
 له من احلال الغنائم والقضاء وقد كان قبل هذا فاد وفي سرية عيد الله بن جحش
 التي قتل فيها ابن الحضرمي بل حكم بن كيسان وصاحبه فما عتب الله ذلك عليهم
 وذلك قبل بدر بان يد من عام فهذا كله يدل على ان فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 في شان الاسرى كان على تأويل وبصيرة وعلى ما قد تقدم قبل مثله فلم ينكره الله عليهم
 لكن الله تعالى اراد لعظم مر بدر وكثرة اسرارها والله اعلم اظهار نعمته وتاكيد منته
 بتعريفهم ما كتبه في اللوح المحفوظ من حل ذلك لهم لاعلى وجه عتاب وانكار
 او تذييب هذا معنى كلامه واما قول الله عز وجل عيسى وتولى الآيات فليس فيها اثبات
 ذنب له صلى الله عليه وسلم بل اعلام الله تعالى ان ذلك المتصدى له ممن لا يتركي
 وان الصواب والاولى كان لو كشف لك حال الرجلين لاقبال على الاعمي وفعل النبي
 صلى الله عليه وسلم لما فعل وتصديه لذلك الكافر كان طاعة لله عز وجل وبلغاً
 عنه واستيلاء قاله كما شرع الله تعالى له لا معصية ولا مخالفة له وما قصه الله
 تعالى عليه من ذلك اعلام بحال الرجلين وتوهمين امر الكافر عنده واشارة الى الاعرض
 عنه بقوله تعالى وما عليك الا التزكى وقيل المراد بعيسى وتولى الكافر الذي كان مع النبي
 صلى الله عليه وسلم قاله ابو تمام وما قصة آدم عليه السلام وقوله تعالى فاكل منها
 بعد قوله ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين وقوله تعالى انهم كما عن تلك الشجرة

وتصريحه تعا عليه بالمعصية بقوله وعصى ادم ربه فعوى الى جهل وقيل خطأ
 فان الله تعا قد اخبر بعذره بقوله ولقد عهدنا الى ادم من قبل فنتى ولم نجد له عزما
 قال ابن زيد بنى عداق ابليس له وما عهد الله اليه من ذلك بقوله ان هذا عدوك
 ولزوجه الاية وقيل نسي ذلك مما اظهر لهما وقال ابن عباس رضى الله عنهما انما
 سمي الانسان انسانا لانه عهد اليه فنتى وقيل يقصد المخالفة استحلالا لاهلها ولاكنهما
 اعتربا بحلف ابليس لهما اني لكم من التاصيين وتوتهما ان احدا لا يحلف بالله تعا حانئا
 وقد روى عن ادم بمثل هذا في بعض الآثار وقال ابن جبير حلف بالله تعا لهما حتى
 غرهما والمؤمن يخدع وقد قيل نسي ولم ينو المخالفة فلذلك قال تعا ولم نجد له عزما
 اي قصدا للمخالفة واكثر المفسرين على ان العزم هنا الحزم والصبر وقيل كان عند
 اكله سكران وهذا فيه ضعف لان الله تعا وصف خمر الجنة انها لا تسكر فاذا كان
 ناسيا لم تكن معصية وكذلك اذا كان ملتسا عليه غالطا اذا لا تفارق على خروج التمس
 والساهى عن حكم التكليف وقال الشيخ ابو بكر بن فورك وغيره انه يمكن ان يكون
 ذلك قبل النبوة ودليل ذلك قوله تعا وعصى ادم ربه فعوى ثم اجتباه ربه فتا عليه
 وهدى فذكر ان الاجتباء والهداية كانا بعد العصيان وقيل بل اكلها متاولا وهو
 لا يعلم انها الشجرة التي هي عنها لانه تناولها عن شجرة مخصوصة لا على الجنس
 ولهذا قيل انما كانت التوبة من ترك التحفظ لا من المخالفة وقيل تناول الله تعالى
 لم ينهه عنها نهي تحريم فان قيل فعلى كل حال فقد قال الله تعا وعصى ادم ربه فعوى وقال
 تعا قاب عليه وهدى وقوله عليه الصلوة والسلام في حديث الشفاعة فيذكر ذنبه لاني
 نهيت عن كل الشجرة فعصيت فسيأتى الجواب عنه وعن اشباهه مجرا اخر الفصل انشا
 الله تعا واما قصة يونس عليه السلام فقد مضى الكلام على بعضها انفا وليس في قصة
 يونس نص على ذنبه واما فيه ابقو ذهب مغاضبا وقد تكلمنا عليه وقيل واما نزل الله

تعا عليه خروجه عن قومه فان من نزل العذاب وقيل بل ما وعدهم العذاب ثم عفا
 الله تعا عنهم قالوا لله لا القاهم بوجه كذابا وقيل بل كانوا يقولون من كذب
 فخاف ذلك وقيل ضعف عن حمل اعباء الرسالة وقد تقدم الكلام انتم لم يكذبهم وهذا
 كله ليس فيه نص على معصية الاعلى قول من غوب عنه وقوله تعا اذا اتوا الى الفلك
 المنحون قال المفسرون تباعدوا ما قوله اني كنت من الظالمين فالظلم وضع الشئ في غير
 موضعه فهذا اعتراف منه عند بعضهم بذنبه فاما ان يكون خروجه عن قومه بغير
 اذن ربه او لضعفه مما حمله اولدعائه بالعذاب على قومه وقد روي عن اهل البيت
 فلم يؤخذوا لالواسطى في معناه نزهه ربه عن الظلم وازاد الظلم الى نفسه اعترفا
 واستحقاقا ومثل هذا قول ادم وحوى ربه تاظلمنا انفسنا اذا كانا السبب في وضعهما
 غير الموضع الذي انزلنا فيه واخراجهما من الجنة وانزالهما الى الارض واما قصة
 داود عليه السلام فلا يجيب ان يلفت الى ما سطره فيها الاخبار يرون عن اهل الكتاب
 الذين بدلوا وغيروا ونقله بعض المفسرين ولم ينص الله تعا على شئ من ذلك ولا ورد
 في حديث صحيح والذي نص الله تعا عليه قوله ووطن داود انما فتنناه الى قوله وحسن ما
 وقوله فيه اواب فغنى فتناه اي اخبرناه واواب والقادة مطيع وهذا التفسير
 اوله قال ابن عباس وابن مسعود ما زاد راود على ان قال للرجل انزل الى امرتك
 واكفنيها فعاتبه الله تعا على ذلك ونبهه عليه وانكر عليه شغله بالدنيا
 وهذا الذي ينبغي ان يقول عليه من امره وقد قيل خطبها على خطبته وقيل بل احب
 بقلبه ان يستشهد حكى الترمذي ان ذنبه الذي استغفر منه قوله لا احد
 الخصم لعد ظلمك فظلمه بقول خصمه وقيل بل ما خشبه على نفسه ووطن من الفتنه
 بما سطره من الملك والدنيا والى نفي ما اضيف في الاخبار الى داود من ذلك
 ذهب احمد بن نصر وابو تمام وغيرهما من المحققين قال داود في قصة داود

وَأُورِيَا خَيْرٌ يَنْبَغِي وَلا يُظَنُّ بِنَبِيِّ حِجَّةٍ قَتْلَ مَسِيحٍ وَقِيلَ أَنَّ الْخَضِيمِينَ الَّذِينَ اخْتَصَمُوا لَهُ
رَجُلَانِ فِي نَعَاجٍ غَنَمٍ عَلَى ظَاهِرِ الْآيَةِ وَأَمَّا قِصَّةُ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَخُوهُ فُلَيْسَ
عَلَى يُوسُفَ فِيهَا تَعَقُّبٌ وَأَمَّا أَخُوهُ فَلَمْ يَنْبَغِ نَبِيُّهُمْ فَيَلْزِمُ الْكَلَامَ عَلَى أَعْمَالِهِمْ وَذَكَرَ
الْأَسْبَاطُ وَعَدَّهُمْ فِي الْقُرْآنِ عِنْدَ ذِكْرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُفَسِّرُونَ يَرِيدُونَ نَبِيَّ مِنْ أَنْبِيَاءِ
الْأَسْبَاطِ وَقَدْ قِيلَ أَنَّهُمْ كَانُوا جِنًّا فَعَلُوا بِيُوسُفَ مَا فَعَلُوا بِصِغَارِ الْأَسْنَانِ وَلِهَذَا
لَمْ يُمَيِّزُوا يُوسُفَ جِنًّا جَمْعًا وَبِهِ وَلِهَذَا قَالُوا أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا نَزْعًا وَنَلْعِبُ فَإِنَّ
لَمْ يَبْقُوهَ فَبَعْدَ هَذَا وَأَلَّهِ أَعْلَمُ وَأَمَّا قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ وَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا
أَنَّ رَأَى بَرهَانَ رَبِّهِ فَعَلَى طَرَفٍ بَعْضُ مَنْ أَلْفَقَهُمَا وَالْمُحَدِّثِينَ أَنَّ هَمَّ النَّفْسِ لَا يُؤْخَذُ بِهِ لَيْسَتْ
سَيِّئَةٌ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ رَبِّهِ إِذَا هَمَّ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبْتُ لَهُ
حَسَنَةً فَلَا مَعْصِيَةَ فِي هَمِّهِ إِذَا مَا عَلَى مَذْهَبِ الْمُحَقِّقِينَ مِنَ أَلْفَقَهُمَا وَالْمُتَكَلِّمِينَ فَإِنَّ هَمَّ
إِذَا وَطِنَتْ عَلَيْهِ النَّفْسُ سَيِّئَةٌ وَأَمَّا مَا لَمْ تُوَطِّنْ عَلَيْهِ النَّفْسُ مِنْ هَمِّهَا وَخَوَاطِرِهَا
فَهِيَ الْمَعْفُوعَةُ وَهَذَا هُوَ الْحَقُّ فَيَكُونُ إِشَاءُ اللَّهِ هَمَّ يُوسُفَ مِنْ هَذَا وَيَكُونُ قَوْلُهُ وَمَا
أَبْرَأَ نَفْسِي الْآيَةَ أَيَّ مَا أَبْرَأَ مِنْ هَذَا هَمِّهِ أَوْ يَكُونُ ذَلِكَ مِنْهُ عَلَى طَرَفٍ تَقْوَاهُ
وَالْإِعْتِرَافُ بِمُخَالَفَةِ النَّفْسِ لَنَا كَقَوْلِهِ وَبَرَأَ فَيَكُونُ قَوْلُهُ وَبَرَأَ عَنْ أَبِي عَمِيَّةٍ
أَنَّ يُوسُفَ لَمْ يَهَمَّ وَإِنَّ الْكَلَامَ فِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ أَيَّ وَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَقَوْلُهُ لَوْلَا
بَرهَانَ رَبِّهِ لَهَمَّ بِهَا وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْمَرْءُ وَقَدْ رَأَى وَدَنَّهُ عَنْ نَفْسِهِ
وَقَدْ قَالَ تَعَالَى لَنْصُرَفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ وَأَنَّ تَعَالَى عَمَلَتْ لِأَبْوَابِهَا وَقَالَتْ
هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنَّهُ رَبِّي أَحْسَنُ مَثْوَايَ الْآيَةَ قِيلَ فِي رَبِّي اللَّهُ وَقِيلَ الْمَلِكُ
وَقِيلَ هَمَّ بِهَا أَيَّ بَرَجَرَهَا وَوَعَظَهَا وَقِيلَ هَمَّ بِهَا أَيَّ غَمَّهَا امْتِنَاعَهُ عَنْهَا وَقِيلَ هَمَّ
بِهَا أَيَّ نَظَرَ إِلَيْهَا وَقِيلَ هَمَّ بِضَرْبِهَا وَقِيلَ هَذَا كَلِمَةٌ كَانَتْ قَبْلَ نَبِيِّتِهِ وَقَدْ ذَكَرَ
بَعْضُ مَا نَالَ النَّسَاءُ يَمُنُّ إِلَى يُوسُفَ مِمَّنْ شَهَوَتْهُ حَتَّى نَبَأَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَقِيَ عَلَيْهِ هَيْبَةُ النَّبِيِّ

فَشَغَلَتْ هَيْبَتَهُ كُلَّ مَنْ رَأَاهُ عَنْ حَسَنَتِهِ وَأَمَّا خَيْرٌ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ قَبِيلِهِ الْكَنْزِ
وَكُنْ فَقَدْ نَصَرَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ عَدُوِّهِ قَالَ كَانَ مِنَ الْقَبِيلَةِ الَّذِينَ كَانُوا عَلَى دِينِ فِرْعَوْنَ
وَدَلِيلُ السُّورَةِ فِي هَذَا كَلِمَةُ أَنَّهُ قَبْلَ نَبِيِّتِهِ مُوسَى وَقَالَ قَتَادَةُ وَكَانَ يَأْتِيهِمْ وَيَقْدِرُ عَلَيْهِ
فَعَلَى هَذَا الْمَعْصِيَةَ فِي ذَلِكَ وَقَوْلُهُ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ وَقَوْلُهُ ظَلَمْتُ نَفْسِي
فَأَغْفِرْ لِي قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ وَأَنَّ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ يَقْتُلَ حَتَّى يُوْمَرَ وَقَالَ
أَلْتَقَاتُ لَمْ يَقْتُلْهُ عَنْ عَدَمِ رِيَاءٍ لِلْقَتْلِ وَأَمَّا وَكَانَ وَكَانَ يَرِيدُ بِهَا دَفْعَ ظِلْمِهِ قَالَ
وَقَدْ قِيلَ أَنَّ هَذَا كَانَ قَبْلَ النَّبِيِّتِ وَهُوَ مَقْضَى التَّلَاوُفِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي قِصَّةِهِ وَفَنَّاكَ
فَتَوَنَّا أَيَّ ابْتِلَيْنَاكَ ابْتِلَاءً بَعْدَ ابْتِلَاءٍ قِيلَ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ وَمَا جَرَى لَهُ مَعَ فِرْعَوْنَ
وَقِيلَ الْقَائِلُ فِي التَّلَاوُفِ وَالْيَمِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَقِيلَ مَعْنَاهُ اخْطِنَاكَ اخْطِنَاكَ قَالَ
ابْنُ جَرِيرٍ وَمَجَاهِدٌ مِنْ قَوْلِهِمْ قَتَلْتُ الْفِضَّةَ فِي النَّارِ إِذَا خَطَبْتَهَا وَأَصْلُ الْفِتْنَةِ مَعْنَى
الْإِخْتِيَارِ وَالظَّاهِرُ مَا بَطُنُ الْآيَةِ اسْتَعْمَلَ فِي عَرَفِ الشَّرْعِ فِي إِخْتِيَارِ آدَمَ إِلَى مَا يَكُونُ
وَكَذَلِكَ مَا رَوَى فِي الْحَبْرِ الصَّحِيحِ مِنْ أَنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ جَاءَهُ فَلَطَمَ عَيْنَهُ فَقَالَ هَذَا لَمْ
لَيْسَ فِيهِ مَا يَحْكُمُ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالتَّعَدِّيِّ وَقَوْلُهُ مَا لَيْسَ لَهُ إِذْ هُوَ ظَاهِرُ الْأَمْرِ
بَيْنَ الْوَجْهِ جَائِزٌ لِقَوْلِهِ لَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ دَافِعٌ عَنْ نَفْسِهِ مِنْ أَنَّهُ لَا تَلَاوُفَ فِيهَا
وَقَدْ تَصَوَّرَ لَهُ فِي صُورَةٍ أَدْمِيٍّ وَلَا يُمْكِنُ أَنَّهُ عَلِمَ حِينَئِذٍ أَنَّهُ مَلِكُ الْمَوْتِ فَدَافَعَهُ عَنْ نَفْسِهِ
مَدَافَعَةً أَدَّتْ إِلَى ذَهَابِ عَيْنِ تِلْكَ الصُّورَةِ الَّتِي تَصَوَّرَ فِيهَا الْمَلِكُ أَصْحَابًا مِنْ اللَّهِ
لَهَا فَلَمَّا جَاءَهُ بَعْدَ وَعَلِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ رَسُولُهُ إِلَيْهِ اسْتَسَلَّمَ وَالتَّمَقَّدَ مِنَ الْمُتَأَخَّرِينَ
عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ أَجْوَدُ هَذَا أَشَدُّهَا عِنْدِي وَهُوَ تَوَاتُرُ شَيْخِنَا الْأَمَامِ أَبِي عَمِيَّةٍ اللَّهُ الْمَلِكُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ نَالَ قَدِيمًا ابْنَ عَائِشَةَ وَغَيْرَهُ عَلَى صِدْقِهِ وَلَطَمَهُ بِالْحِجَّةِ وَقَفَى عَيْنَ
حِجَّتِهِ وَهُوَ كَلَامٌ مُسْتَعْمَلٌ فِي هَذَا الْبَابِ فِي اللَّفْظِ الْمَعْرُوفَةِ وَأَمَّا قِصَّةُ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَمَا حَكَى فِيهَا أَهْلُ التَّفْسِيرِ مِنْ ذَنْبِهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ فَمَعْنَاهُ

ابتليناه وابتلاؤه ما حكى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا طوفان الليلة على مائة
امرأة أو تسع وتسعين كلهن يأتين بفارس مجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل
ان شاء الله فلم يقل فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل قال النبي صلى الله عليه
وسلم والذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله قال صاحب المعاني الشق
هو الجسد الذي اتى على كرسيه حين عرض عليه وهو عقوبته ومحنته وقيل بل مات فالقى
على كرسيه ميتا وقيل ذنبه حرسه على ذلك وتمنيه وقيل لانه لم يستثن لما استغفره
من الحرس وعلب عليه من التمني وقيل عقوبته ان سلب ملكه وذنبه ان احب بقلبه ان يكون
لحق لا اختاره على خصمه وقيل وخذ بذب قارفه بعض نساءه ولا يصح ما نقله الاخبار
من خرافاتهم عما فعله ومن تشبه الشيطان به وتسلط على ملكه وتصرفه في امته بالجور
في حكمة لان الشياطين لا يسلطون على مثل هذا وقد عصم الانبياء من مثله وان سئل
لم لم يقل سليمان في قصة المذكورة ان شاء الله فعنه اجوبة اسدها ما روى في الحديث الصحيح
انه نسي ان يقولها وذلك لينفذ مراد الله تعالى والثاني انه لم يسمع صاحبه وشغل عنه قوله
تعالى وهب ملكا لا ينبغي لاحد من بعدك يفعل هذا سليمان غير على الدنيا ولا نفاسة
بها وكن مقصد في ذلك على ما ذكره المفسرون ان لا يسلط عليه احد كما سلط عليه
الشيطان الذي سلبه اياه مدة امتحانه على قول من قال ذلك وقيل بل اراد ان يكون له
من الله فضيلة وخاصة يختص بها كاختصاص غيره من انبياء الله ورسوله بخواص
منه وقيل ليكون ذلك دليلا وحجة على نبوته كالآية الحديد لابيه واحياء الموتى
لعيسى واختصاص محمد صلى الله عليه وسلم بالشفاعة الكبرى وهو هذا واما قصة نوح
عليه السلام فظاهر العذر وانه اخذ فيها بالتأويل وظاهر اللفظ لقوله تعالى انا
منجوك واهلك فطلب مقتضى هذا اللفظ وادعى ما طوى عليه من ذلك لانه
شك في وعد الله فيمن الله عليه انه ليس من اهله الذين وعده بنجاتهم كفره وعمله

الذي هو غير صالح وقد اعلم انه مغرق الذين ظلموا ونيهاه عن مخاطبته ففهم
فاخذ بهذا التأويل وعتب عليه واشفق هو من قدامه على ان يسأل الله ما لم
له في السؤال فيه وكان نوح عليه السلام فيما حكاه النقاش لا يعلم بكفر ابنه وقيل
في الآية غير هذا وكل هذا لا يقضي على نوح بمعصية سوى ما ذكرناه من تأويله وقيل
بالسؤال الفهم لم يؤذن له فيه ولا نهي عنه وما روى في الصحيح من ان نبيا قرصته
عملة فخر قرية التمل فآوحى الله اليه ان فرصتك عملة احرقتمة من الامم لتسبح
فليس في هذا الحديث ما يقضي ان هذا الذي اتى معصية بل فعل ما اراد مصلحة وصوابا
بقتل من يؤذي جنسه ويمنع المنفعة بما اباح الله تعالى الا ترى ان هذا النبي صلى الله عليه
وسلم كان نارا لا تحت الشجرة فلما اذنت النملة تحول برجله عنها مخافة تكرار الاذى
عليه وليس فيما اوحى الله اليه ما يوجب عليه معصية بل ندبه الى احتمال الصبر في
التسبيح كما قال الله تعالى والن صبرتم هو خير للصابرين اذ ظاهر فعله انما كان لاجل
انها اذته هو في خاصته فكان انتقاما لنفسه وقطع مضرة ينوقها من بقية
التمل هناك ولم يأت في كل هذا امر انهي عنه فيعصيه به ولا نصر فيما اوحى الله اليه
بذاك ولا بالتوبة والاستغفار منه والله اعلم فار قيل فاما معنى قوله عليه الصلوة
والسلام ما من احد الا الم بذنبا وكاد الا يحصي بذكرها او كما قال صلى الله عليه وسلم
قالوا بعنه كما تقدم من ذنوب الانبياء عليهم الصلوة والسلام التي وقعت من غير قصد
وعر سهو وعفلة **فصل** فان قلت فاذا نفيت عنهم صلوات الله وسلامه عليهم لجمعين
الذنوب والمعاصي ما ذكرته من اختلاف المفسرين وتأويل المحققين فما معنى قوله تعالى
وعصى آدم ربه فغوى وما تكرره في القرآن والحديث الصحيح من اعتراف الانبياء بذنوبهم
وتوبتهم واستغفارهم ويكافهم على ما سلف منهم واشفاقهم وهل يشفق ويتأوى يستغفر
من لاشئ **فأعلم** وفقنا الله وياك ان درجات الانبياء عليهم الصلوة والسلام في الرتبة

والعلم والعرفة بالله وسنته في عباده وعظيم سلطانه وقوة بطشه
فما جعلهم على الخوف منه جل جلاله والاشفاق من المواقفة بما لا يؤخذ به
غيرهم وانهم في تصرفهم بامور لم ينهوا عنها ولا امروا بها ثم اخذوا عليها
وعوتبوا بسببها وحذروا من المواقفة بها وتوها على وجه التاويل والسهو
او تزيد من امور الدنيا المباحة حائفون وجلون وهي ذنوب بالاضافة الى
على منصبتهم ومعاصم بالنسبة الى كمال طاعتهم لا انها كذنوب غيرهم ومعاصمهم
فان الذنب ما اخذ من الشيء الذي الرذل ومنه ذنب كل شيء اى اخره
واذ ناب الناس رذالهم فكان هذه اذنى افعالهم واسوء ما جرى من احوالهم
لتظهيرهم ونزولهم وعمار بواطنهم وظواهرهم بالعمل الصالح والكل الطيب
والذكر الظاهر والخفي والخشية لله تعالى واعظامه في السر والعلانية واما غير
يتلوت من الكبار والقبائح والفواحش ما تكون بالاضافة الى هذه الهنات في حقه
كالحنان كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين اى يرونها بالاضافة الى احوالهم
كالسيئات وكذلك العصيان التراء والمخالفة فعلى مقتضى اللفظة كيف ما كانت
من سهو وناويل في مخالفة وترك وقوله غوى اى جعل ان تلك الشجرة هي التي
نرى عنها والناس الجهل وقيل اخطا ما طلب من الخلود اذ اكلها وخاب امتينته وهذا
يوسف عليه السلام قد اخذ يقوله لاحد صاحبي السجن اذ كرى عند ربك فانساه
الشيطان ذكر ربك فقلت في السجن بضع سنين قيل انسى يوسف ذكر الله وقيل
انسى صاحبه ان يذكر لسيد الملك قال النبي صلى الله عليه وسلم لو اكل يوسف
ماليت في السجن ماليت قال بردينار لما قال ذلك يوسف قيل له اتخذت مردوني
وكيلا لا طيلن جسك فقال يا رب انسى قلمي كثرة البلوى وقال بعضهم تؤاخذ الانبياء
بمناقيل الذنوب لمكانتهم عندك ويجاوز عن سائر الخلق لقله مبالاة بهم في ضعف

ما اتوا به من سوء الادب وقد قال الخبيج للفرقة الاولى على سباق ما قلنا ه
اذ كان الانبياء يؤاخذون بهذا مما لا يؤاخذ به غيرهم من السهو والنسيان
وما ذكرته وحالهم ان رفع خالهم اذ في هذا اسوء حالا من غيرهم **فاحس** اكرمك
الله انا لان ثبت انك المواقفة في هذا على حد مواقفة غيرهم بل يقول انهم
يؤاخذون بذلك في الدنيا ليكون ذلك زيادة لهم في درجاتهم ويتلون بذلك
ليكون استنصارهم له سببا للمنة ربهم كما قال تعالى ثم اجبتاه ربنا فتاب عليه
وهذا وقال تعالى داود عليه السلام فغفرنا له ذلك الآية وقال تعالى بعد قول موسى
تبنا اليك اى مصطفىك على الناس وقال تعالى بعد ذكر فتنة سليمان وابانته في حزننا
له الرجح الى قوله وحسن ثواب وقال بعض المتكلمين زلات الانبياء في الظاهر زلات
وفي الحقيقة كرامات وزلف واشار الى نحو مما قد مناه وايضا فلينبه غيرهم من البشر
منهم او ممن ليس في درجاتهم يؤاخذهم بذلك فيستشعروا الحذر ويعتقدوا المحاسبة
ليكثر من الشكر على النعم ويعتدوا الصبر على المحن بملاحظة ما وقع باهل هذا النقص
الرفيع المعصوم فكيف بمن سواهم ولهذا قال صالح المرى ذكر داود عليه السلام
بسطة التوازين قال ابن عطاء لم يكن ما نصر الله تعالى من قصة صاحب الخوت نقصا له
ولكن استزاده من نبينا صلى الله عليه وسلم وايضا فيقال لهم فانكم ومن وافقكم تقولون
بغفران الصغار باجتنايا الكبار ولا خلاف بعصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام
من الكبار فما جوزتم من وقوع الصغار عليهم هي مغفورة على هذا فما معنى المواقفة بها
اذ عندكم وخوف الانبياء وتوبتهم منها وهي مغفورة لو كانت فما الجواب به فهو
جوابنا عن المواقفة بافعال السهو والتاويل وقد قيل ان كثرة استغفار النبي
صلى الله عليه وسلم وتوبته وغيره من الانبياء على وجه ملازمة الخضوع والعبودية
والاعتراف بالتقصير شكرا لله تعالى على نعمه كما قال صلى الله عليه وسلم وقد امر من المواقفة

بما تقدم وما تأخر فلا يكون عبدا شكورا وقال صلى الله عليه وسلم اني لا خشاكم الله
واعلمكم بما اتقى قال الحارث بن اسد خوف الملائكة والانبياء عليهم الصلوة والسلام
خوف اعظام وتعبد لله لانهم امنون وقيل فعلوا ذلك ليقندي بهم ويستن بهم
امهم كما قال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وايضا
فان في التوبة والاستغفار معنى اخر لطيفا اشار اليه بعض العلماء وهو استدعاء
محبة الله تطاهرا لا الله تطاهرا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين فاحداث الرسل
والانبياء عليهم الصلوة والسلام الاستغفار والتوبة والاناثة والايوة في كل
حين استدعاء لمحبة الله تطاهرا والاستغفار فيه معنى التوبة وقد قال الله تعالى انبئني
صلى الله عليه وسلم بعد ان غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر لقد تاب الله على النبي
والمهاجرين والانصار الالية وقال تطاهرا فاستغفرت له واستغفرت له كاتوا با
فصل قد استبان لك ايها الناظر بما قرناه ما هو الحق من عصمته صلى الله عليه
وسلم عن الجهل بالله وصفاته او كونه على حالة تناهي العلم بشيء من ذلك كله جملة
بعد النبوة عقلا واجماعا وقيلها سمعا ونقلها ولا بشيء مما قرره من امور الشرع
واذا عرفت من الوجه قطع عقلا وشرعا وعصمته عن الكذب وحطف القوم مذبا
الله تطاهرا وارسله قصدا او غير قصد واستحالة ذلك عليه شرعا واجماعا ونظرا
وبرهانا ونزيره عنه قبل النبوة قطعاً ونزيره عن الكبار لجماعا وعن الصغار
تحقيقا وعن استدامة السهو والغفلة واستمرار الغلط والنسيان عليه فيما شرعه
للامة وعصمته في كل حال لانه من رضى وغضب وجد وصرح فيجب عليك ان تلقا
باليمن وتشد عليه يد الضنين وتقدر هن الفصول حوقلها وتعلم عظيم فاندتها
وخطرها فان من جهل ما يحب للنبي صلى الله عليه وسلم او يجوز او يستحيل عليه لا يعرف
صور احكامه لا يامن ان يعتقد في بعضها خلا وما هي عليه ولا ينزهه عما لا يجب

ان يضاف اليه فيهلك من حيث لا يدري ويسقط في هوة الذك الا سهل
من النار اذ ظن الباطل به واعتقاد ما لا يجوز عليه يحل صاحبه دان
البوار ولهذا احتاط النبي صلى الله عليه وسلم على الرجلين اللذين رآياه
ليلا وهو معتك في المسجد مع صفة فقال لهما انما صفة ثم قال صلى الله عليه
وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وان خشيت ان يقذف في قلبك شيئا
فتهلكا فهذه اكرمك الله احدى فوائد ما تكلمنا عليه في هذه الفصول ولعل
جاهلا لا يعلم بجهله اذا سمع شيئا منها يرى ان الكلام فيها جملة من فضول
العلم وان السكوت اولى وقد استبان لك انه متعين للفائدة التي ذكرناها
وفائدة ثانية يضطر اليها في اصول الفقه وتبني عليها مسائل لا تنعده
من الفقه ويتخلص بها من تشعب مختلفي الفقهاء في عدة منها وهي الحكم في اقوال
النبي صلى الله عليه وسلم وافعاله وهو باب عظيم واصل كبير من اصول الفقه ولا بد
من بناء على صدق النبي صلى الله عليه وسلم في اخباره وبلاغه وانه لا يجوز عليه
السهو فيه وعصمته من المخالفة في افعاله عمدا وبحسب اختلاف فهم في وقوع التصحاح
وقوع خلاف في امتثال الفعل بسبب بيانه في كتب ذلك العلم فلا تطول به وفائدة
ثالثة يحتاج اليها الحاكم والمفتي فيمن اضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم شيئا
من هذه الامور ووصفه بها فلم يعرف ما يجوز وما يمتنع عليه وما وقع الاجماع
فيه والخلاف كيف يصح في الفتيا وذلك ومن اين يدري هل قاله فيه نقص ومحل
فاما ان يجترئ على سفك دم مسلم حرام او يسقط حقا ويضيع حرمة للنبي صلى الله
عليه وسلم وبسبب هذا قد اختلفوا باب الاصول وائمة العلماء والمحققين في عصمة
الملائكة **فصل** في القول في عصمة الملائكة عليهم الصلوة والسلام قال القارح
اجمع المسلمون ان الملائكة مؤمنون فضلا وانفق ائمة المسلمين ان حكم المسلمين منهم

حكم النبيين سواء في العصمة مما ذكرنا عصمتهم منه وانهم في حقوق الانبياء
 والتبليغ اليهم كالانبياء مع الاحم واختلّفوا في غير المرسلين منهم فذهبت
 طائفة الى عصمة جميعهم عن المعاصي واحتجوا بقوله تعالى لا يعصون الله ما امرهم
 ويفعلون ما يؤمرون وقوله تعالى وما منّا الا له مقام معلوم وانا لنخضعن
 وانا لنخضعن المستحيين وقوله تعالى ومن عندك لا يستكبرون عن عبادتي ولا يستخرون
 يستحيين الليل والنهار لا يفترون وقوله تعالى ان الذين عندك لا يستكبرون عن عبادتي
 الاية وقوله تعالى اكرم بررة وقوله لا يمسه الا المطهرون ونحو من التمتعيات
 وذهبت طائفة الى ان هذا مخصوص المرسلين منهم والمقرّبين واحتجوا باشياء ذكرها
 اهل الاخبار في التفاسير نحو نذكرها ان شاء الله تعالى وتبين الوجه فيها ان شاء
 الله تعالى والصواب عصمة جميعهم وتنزيه نصابهم الرفيع عن جميع ما يحيط من ربهم
 ومنزلتهم عن جليل مقدارهم ورايت بعض شيوخنا اشار الى ان لاجابة بالفقيه
 الى الكلام في عصمتهم وانا اقول ان الكلام في ذلك ما للكلام في عصمة الانبياء
 من انقوائها التي ذكرناها سوى فائدة الكلام في الاقوال والافعال فهي ساقطه هنا
 فيما احتج به من لم يوجب عصمة جميعهم قصة هاروت وماروت وما ذكر فيها اهل
 الاخبار ونقله المفسرين وماروي عن علي بن عباس رضي الله عنهما في خبرها
 وابتلاهما **فَاعِلِمُ** اكرمك الله ان هذه الاخبار لم يروا منها شيء لا صحيح ولا سقيم
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس هو شيئاً يؤخذ بقياس الذي منه في القران
 اختلف المفسرون في معناه وانكرها قال بعضهم فيه كثير من السلف كما سنذكر
 وهذه الاخبار من كتب اليهود وافتراءهم كما نصه الله اول الايات من افتراءهم بل
 على سليمان وكثيرهم اياه وقد انطوت القصة على شنع عظيمة وهانئ خبير في ذلك
 ما يكشف غطاء هذه الاشكال ان شاء الله تعالى فاختلّف اولاً في هاروت وماروت

هل هما ملكان وانسيان وهل هما المراد بالملكين ام لا وهل القراءة ملكين
 او ملكين وهل ما في قوله تعالى وما انزل وما يعلمان من احدنا فية او موجبة
 فاكثر المفسرين ان الله امتحن الناس بالملكين لتعليم السحر وببينه وان عمله
 كفر فمن تعلمه كفر ومن تركه امن قال الله تعالى انما نحن فتنه فلا تكفر وتعلمها
 الناس له تعليم انذارى يقولان لمن جاء يطلب تعلمه لا تفعلوا كذا فانه يفرق
 بين المرء وزوجه ولا تخيلوا بكذا فانه سحر فلا تكفروا فعلى هذا فعل الملكين
 طاعة وتصرفهما فيما احرا به ليس بمعصية وهي غير هاروت وماروت وروى ابن وهب
 عن خالد بن ابي عمران انه ذكر عنده هاروت وماروت اتما يعلمان الناس السحر
 فقال نحن ننزلهما عن هذا فقر بعضهم وما انزل على الملكين فقال خالد
 لم ينزل عليهما فهذا خالد على جلالته وعلمه نزلهما عن تعليم السحر الذي قد ذكر
 غيره انما ما ذوق لهما في تعليمه بشرط ان يبينا له المذكور انه كفر وان
 امتحان من الله تعالى وابتلاء فكيف لا ينزلهما عن كبر المعاصي والكفر المذكور
 في تلك الاخبار وقول خالد لم ينزل يريدان ما نافية وهو قول ابن عباس رضي
 الله عنهما قال علي وقد يرا الكلام وما كفر سليمان يريد بالسحر الذي افتعلته عليه
 الشياطين واتبعتهم في ذلك اليهود وما انزل على الملكين قال ما كفى قيل هو اجزى
 وميكائيل عليهما السلام ادعى اليهود عليهما الحجى به كما ادعوا عمله على سليمان
 فاذنهم الله تعالى في ذلك بقوله ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر بابل هاروت
 وماروت قيل هاروت رجلان تعلماه وقال الحسن هاروت وماروت علمان من اهل
 بابل وقول وما انزل على الملكين كسر اللام وتكون ما ايجاباً على هذا وكذلك
 قراءة عبد الرحمن بن ابي بكر اللام ولكنه قال الملكان هذا داود وسليمان

وتكون ما نافعاً على ما تقدم وقيل كانا ملكين من بني اسرائيل فاستخهما الله حكماً
التم فندى والقراءة بكسر اللام شاذة فحل الآية على تقدير أبي محمد مكي
حسن ينزه الملائكة ويذهب الرجس عنهم ويظهرهم تطهيراً وقد وصفهم الله
بأنهم مطهرون وكرام بررة ولا يعصون الله ما أمرهم وما يذكرون قصة ابليس
وأنه كان من الملائكة وتيسر فيهم ومن خزان الجنة الى اخر ما حكوه وانه
استثناه من الملائكة بقوله تعالى فبجدهم والابليس وهذا ايضا مما لم يتفق
عليه بل لاكثر ينفون ذلك وانه ابو الجن كما ان ادم ابو الانس وهو قول الحسن
وقادة وابن زيد وقال شهر بن حوشب كان من الجن الذين طردتهم الملائكة
في الارض حين افسدوا والاستثناء من غير الجنس شاذ في كلام العرب
سائق وقد قال الله تعالى ما لهم به من علم الا اتباع الظن وقماروه في الجن
ان خلقا من الملائكة عصوا الله تعالى فارقوا وامروا ان يسجدوا لادم فاقاموا
ففرقوا ثم اخروا كذلك حتى سجد له من ذكر الله الا ابليس في اخبار الاصل
تردها صحاح الاخبار فلا يشتغل بها والله الموفق للصواب **باب الثاني**
فيما يخصهم عليهم الصلوة والسلام في الامور الدنيوية ويظن عليهم من
العوارض البشرية قد قدمنا انه عليه الصلوة والسلام وسائر الانبياء والرسل
من البشر وان جسمه وظاهره خالص للبشرية يجوز عليه من الافات والتغيرات
والالام والاسقام وتجرع كأس الحمام ما يجوز على البشر وهذا كله ليس بتقيضة
فيه لان الشيء انما يسمى ناقصاً بالاضافة الى ما هو تام منه واكمل من نوعه وقد
الله على اهل هذه الدار فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون وخلق جميع
البشر بدرجة الغير فقد مرض عليه الصلوة والسلام واشتكى واصابه الخرق والقر

قاد ركه للجوع والعطش ولحقه الغضب والضحك وناله الاعباء والتعب ومسه
الضعف والكبر وسقط فحش شيقه وشبه الكفار وكسروا باعيتته وسبق
الاسم في سحر وتدوى واحيم وانتشر وتعود ثم قضى بحبه فوقى صلى الله عليه
وسلم ولحق بالرفيق الاعلى وتخلص من ازال الامتحان والبلوى وهذه سمات
البشر التي لا يحصى عنها واصحاب غيره من الانبياء ما هو اعظم منها فقلوا
قلنا وروا في النار ونشروا بالمناسير ومنهم من وناه الله ذلك في بعض الاوقات
ومنهم من عصمه كما عصم نبينا صلى الله عليه وسلم بعد من الناس فلئن لم يكف تبيها
عليه الصلوة والسلام ربه تعالى يدبر قصة يوم احد ولا حجة عن عيون عدو
عند دعوته اهل الطائف فلقد اخذ على عيون فرئيس عند خروجه الى يثرب
وامسك عنه سيف غورت وحجر ابي جهل وفرس سراقه ولئن لم يبقه من لبيد
ابن الاعصم فلقد وناه ما هو اعظم من ستم اليهودية وهكذا سائر انبياءه من قبله
ومعافاً وذلك من تمام حكمته ليظهر شرفهم في هذه المقامات ويبين امرهم
ويتيم كلمته فيهم وليحقق بامتثالهم بشريةهم ويرتفع الالتباس عن اهل
الضعف فيهم لئلا يضلوا بما يظهر من العجائب على ايديهم ضلال النصارى
بعيسى بن مريم وليكون في محنتهم تسليية لآممهم وفوق لا يجوزهم عند ربهم تماماً
على الذي احسن اليهم ول بعض المحققين وهذه الطوارى والتغيرات المذكورة
انما تختص باجسامهم البشرية المقصود بها مقامة البشر ومعانات بني ادم
لمشاكله الجنس واما بواطنهم فمنزلة غالبة عن ذلك معصومة منه متعلقة
بالملاء الاعلى والملائكة لا اخذها عنهم وتلقبها الوحي منهم وان وقد قال عليه
الصلوة والسلام ان عيني تامان ولا يتام قلبي وقال صلى الله عليه وسلم اني
لست كهيتكم اني ابيت بطمعي ربي ويسقيني وقال لست انسى ولكن انسى لست انسى

فأخبر صلى الله عليه وسلم أن ستره وباطنه ووجهه بخلاف جسمه وظاهره
 وأن الأفات التي تحمل ظاهره من ضعف وجوع وسهر ونوم لا يحمل منها شيئاً ^{طنه}
 بخلاف غيره من البشر في حكم الباطن لأن غيره إذا نام استغرق النوم جسمه
 وقلبه وهو صلى الله عليه وسلم في نومه حاضر لقلبه كما هو في يقظته حتى قد جاء
 في بعض الآثار أنه كان محروساً من الحدث في نومه أكون قلبه يقظان كما ذكرناه
 وكذلك غيره إذا اجاع ضعف ذلك جسمه وخارت قوته فبطلت بالكلية جلته وهو
 صلى الله عليه وسلم قد أخبر أنه لا يعتريه ذلك وأنه بخلاف فهم لقوله عليه الصلوة
 والسلام إنني استهينتكم أني أبيت يطعني ربي ويستعيني وكذلك أقول أنه في هذه
 الأحوال كلها من رصب ومرض وسحر وغضب لم يجر على باطنه ما يجلبه ولا فاض
 منه على لسانه وجوارحه ما لا يليق به كما يعترى غيره من البشر مما أخذ بعد في بيان
 ان شاء الله تعالى **فصل** فإن قلت فقد جاءت الأخبار الصحيحة أنه صلى الله عليه وسلم
 سحر كما **حدثنا** الشيخ أبو محمد العتابي بقراءتي عليه قال **حدثنا** حاتم بن محمد بن الحسن
 علي بن خلف **حدثنا** محمد بن أحمد **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** البخاري **حدثنا** عميد الله
 ابن اسمعيل قال **حدثنا** أبو أسامة **عن** هشام بن عروة **عن** أبيه **عن** عائشة
 رضي الله عنها قالت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنه يجمل إليه أنه فعل
 الشيء وما فعله وفي رواية أخرى حتى كان يجمل إليه أنه كان يأتي النساء ولا يأتين
 الحديث وإذا كان هذا من لباس الأمر على المسحوق فكيف حال النبي صلى الله عليه وسلم
 في ذلك وكيف جان عليه وهو معصوم **فأعلم** وفتنا الله وآياته أن هذا الحديث صحيح
 متفق عليه وقد طعت فيه المردة وتذرت به لسحق عقولها وتلبسها على
 أمثالها إلى التشكيك في الشرع وقد نزه الله الشرع والنبي صلى الله عليه وسلم
 عما يدخل في أمره لبساً وإنما الشجر مرض من الأمراض وعارض من العلل يجوز عليه كل نوع

الأمراض مما لا ينكر ولا يقدح في نبوته وأما ما ورد أنه كان صلى الله عليه وسلم
 يجمل إليه أنه فعل الشيء ولا يفعله فليس في هذا ما يدخل عليه دلالة في شيء من تبليغه
 أو شريعته أو يقدح في صدقه لقيام الدليل والإجماع على عصمته من هذا وإنما هذا في محي
 طرفه عليه في أمر دنياه التي لم يبعث بسببها ولا فضل من أجلها وهو فيها عرضة
 للأفات كسائر البشر فغير بعيد أن يجمل إليه من أمورهما ما لا حقيقة له ثم يجلي عنه
 كما كان وأيضاً فقد فسّر هذا الفصل الحديث الآخر من قوله حتى يجمل إليه أنه يأتي أهله
 ولا يأتين وقد قال سفيان وهذا أشد ما يكون من الشجر ولم يأت في خبر منها أنه نقل
 عنه في ذلك قول بخلاف ما كان أخبر أنه فعله ولم يفعله وإنما كانت خواطر وتخييلات
 وقد قيل إن المراد بالحديث أنه كان يتخيل الشيء أنه فعله وما فعله لكنه يتخيل لا يعتقد
 صحته فتكون اعتقاده أنه كلها على السداد وأقواله على الصحة هذا ما وقفت عليه
 لا أمتنا من الاجوبة عن هذا الحديث مع ما أوضحناه من معنى كلامهم وزدناه بيانا
 من تلويحاتهم وكل وجه منها مقنع لكنه قد ظهر لي في هذا الحديث تأويل ارجو وأبعد
 من مطاوعة وإيضال يستفاد من نفس الحديث وهو أن عبد الرزاق قد روى
 هذا الحديث عن ابن المسيب وعروة بن الزبير وقافية عنهما سحر يهود بنى زريق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوه في بئر حتى كاد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن ينكر بصره ثم دلّه الله على ما صنعوا فاستخرجوه من البئر وروى نحوه عن الواقدي
 وعن عبد الرحمن بن كعب وعن ابن الحكم رحمهم الله وذكر عن عطاء الخرساني عن يحيى
 ابن عمار قال حيس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة سنة فينا هو نائم تأ
 ملكا فقعدا أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه الحديث وقال عبد الرزاق
 حيس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة خاصة سنة حتى أنكر بصره وروى
 محمد بن سعد عن ابن عباس رضي الله عنهما عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم

فجس عن النساء والطعام والشراب فهبط عليه ملكان وذكر القصة فقد استبنا
لك من مضمون هذه الروايات أن السحر إنما تسلط على ظاهره وجوارحه لا على قلبه واعتقاد
وعقله وإنه إنما أثر في بصره وجسده عن وطئ نسائه وطعامه وأضعف جسمه
وأرضه ويكون معنى قوله يخيل إليه أنه يأتي أهله ولا يأتيهن أي يظهر له من نشاط
ومتقدم عاداته القدرة على النساء فإذا رزق منهن أصابته أخذة السحر فلم يقدر
على أتباتهن كما يعترى من أخذوا عرض ولعله مثل هذا الشأن سفيان بقوله وهذا
أشد ما يكون من السحر ويكون قول عائشة في الرواية الأخرى أنه ليخيل إليه أنه يفعل
الشيء وما فعله من باب ما اختل من بصره كما ذكر في الحديث فيظن أنه رأى شخصاً
من بعض زوجه أو شاهد فعلا من غيره ولم يكن على ما يخيل إليه لما أصابه بصر
وضعف نظره ولا الشيء طرأ عليه فيميزه وإذا كان هذا لم يكن فيما ذكر من أصاب
السحره وقاثيره فيه ما يدخل لبساً ولا يجديه الملهد المعترض أنساً **فصل** هذه
حالة في جسمه عليه الصلوة والسلام فإما أحواله في أمور الدنيا فحين تسيرها
على أسلوبها المتقدم بالعقد والقول والفعل أما العقد منها فقد يعتقد الشيء
في أمور الدنيا على وجه ويظهر خلافه أو يكون منه على شك وظن بخلاف
أمور الشرع كما **حدثنا** أبو جعفر سفيان بن العاصي وغير واحد سماعاً وقراءة قالوا
حدثنا أبو العباس أحمد بن عمرو قال **حدثنا** أبو العباس الرازي **حدثنا** أبو أحمد بن
عمرو قال **حدثنا** ابن سفيان **حدثنا** مسلم **حدثنا** عبد الله بن الرواحي وعباس بن عبيد بن
وأحمد المعمرى قالوا **حدثنا** النضر بن محمد قال **حدثني** عكرمة **حدثنا** أبو الجاسم **حدثنا**
رافع بن خديج قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يأبسون النخل
فقالوا تضعون قالوا كما تضعه قال لعلمكم لو لم تفعلوا كان خيراً فتركوا ففعلوا
ذلك له فقال إنما أنا بشر إذا أمرتكم بشيء من دينكم فذوقوه وإذا أمرتكم بشيء من

فإنما أنا بشر وفي رواية أنتم اعلم بأمر دينكم وفي حديث آخر إنما ظننت
ظناً فلا تؤاخذوني بالظن وفي حديث ابن عباس في قصة الخرص قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إنما أنا بشر فما حدثتكم عن الله فهو حق وما قلت فيه من قبل نفسي
فإنما أنا بشر أخطئ وأصيب وهذا على ما قررناه فيما قاله من قبل نفسه في أمور الدنيا
وظننه من أحوالها لا ما قاله من قبل نفسه واجتهاده في شرع شرعه وستة
ستها وكما حكى ابن إسحق أنه عليه الصلوة والسلام لما نزل بأدنى صباه يدركه الله
الحياض بن المنذر هذا منزل أنزل الله ليس لنا أن تقدمه أم هو الرأى والحرب
والمكيدة قال لا بل هو الرأى والحرب والمكيدة قال فأنه ليس بمنزل أنهض حتى تأتي
أدنى ماء من القوم فنزل له ثم تعور ما وراءه من القلب فشرب ولا يشربون
فقال اشرب بالرأى وفعل ما قاله وقد قاله الله تعالى وشاورهم في الأمر وأراد
مصلحة بعض عرف على ثلاث ثم المدينة فاستشار الأتباع فلما أخبروه بترام
رجع عنه فمثل هذا وأشابهه من أمور الدنيا التي لا مدخل فيها العلم ديانت
ولا اعتقادها ولا تعلمها يجوز عليه فيه ما ذكرنا إذ ليس في هذا كله تقيصة
ولا محطه وإنما هي أمور عتيادية يعرفها من تجربتها وجعلها همة وشغلها
نفسه والتي صلى الله عليه وسلم مشغول القلب بمعرفة الربوبية ملأه الجوارح
بعلوم الشريعة مقيداً بالاصالح الأمانة الدينية والدينية ولكن هذا إنما يكون
في بعض الأمور ويجوز في التادير وفيما سبيله التدقيق في حراسة الدنيا وتتمها
لا في الكثير المؤذن بالبله والتغفلة وقد تواتر بالنقل عنه صلى الله عليه وسلم
من معرفة بأمور الدنيا ودقايق مصالحها وسياسة فرق أهلها ما هو معجز
في البشر مما قد تبهنا عليه في باب معجزاته من هذا الكتاب **فصل** وأما ما يعتقد في
أحكام البشر الجارية على يديه وقضاياهم ومعرفة الحق من الباطل وعلم المصلح من المفسد

فهذه السبيل لقوله عليه الصلوة والسلام أما أنا بشرواكم تخضعون إلى ولعل
بعضكم أن يكون الخن مجتبه من بعض فاقض له على نحو مما سمع منه من قضيت له من حق
أخيه بشئ فلا يأخذ منه شيئاً فإما أقطع له قطعة من النار **حدثنا** الفقيه أبو الوليد
رحمة الله **ثنا** الحسين بن محمد الحافظ **ثنا** أبو عمر **حدثنا** أبو محمد **ثنا** أبو بكر **ثنا**
أبو داود **ثنا** محمد بن كثير **ثنا** سفيان **عن** هشام بن عروة **عن** أبيه **عن** زينب بنت
أم سلمة **عن** أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفي رواية
الزهرى عن عروة فلعن بعضكم أن يكون بلغ من بعض فأحسب أنه صادق فاقض له
وتجربى أحكامه صلى الله عليه وسلم على أظهاره وموجب غلبات الظن بشهادة الشاهدين
ويمين الخالف ومراعاة الأشبه ومعرفة العفاص والوكاء مع مقتضى حكمة الله في ذلك
فإنه كما لو شاء لأطلع على سائر عبادته ومجربان ضمائر أمته فوق الحكم بينهم مجرد
يقينه وعلمه دون حاجة إلى اعتراف أو بينة أو يمين أو شبهة ولكن لما أمر الله
أمته بالتباعد والافتداء به في أفعاله وأحواله وقضايه وسيره وكان هذا الحكم
مما يختص بعلمه ويؤثره الله به لم يكن للأمة سبيل إلى الافتداء به في شئ من ذلك
ولا قامت حجة بقضية من قضايه لاحد في شريعته لأننا نعلم ما أطلع عليه هو
في تلك القضية حكمه هو إذا في ذلك بالمكنون من اعلام الله له بما أطلع عليه من
وهذا ما لا تعلمه الأمة فأجرى الله أحكامه على ظواهرهم التي يستوي في ذلك هو وغيره
من البشر لئتم افتداء أمته به في تعيين قضايه وتنزيل أحكامه وبأئنون ما أتوا به
من ذلك على علم ويقين من سنته إذا البيان بالفعل أو وقع منه بالقول وانفع لاحتياط
اللفظ وتأويل المتناول وكان حكمه على الظاهر اجلي في البيان وأوضح في وجوه الأحكام
وأكثر فائدة لموجبات التشاجر والخصام وليقتدى بذلك كله حكاه أمته ويستوفى
بما يؤثر عنه وينضبط قانون شريعته وطى ذلك عنه من علم الغيب الذي استأثر به

عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احداً الا من ارتضى من رسول فيعلمه منه بما شاء
ويستأثر بما شاء ولا يقدر هذا في نبوته ولا يفهم عروة من عصمته **فصل**
وأما أقواله الدنيوية من اخباره عن أحواله وأحوال غيره وما يفعله أو يفعله
فقد قدمنا أن الخلف فيها ممتنع عليه في كل حال وعلى أي وجه من عباد الله أو غيره
أو مرض أو رضى أو غضب وأنه معصوم منه صلى الله عليه وسلم هذا فيما طريقه
الخبر المحض كما يدخله الصدق والكذب وأما المعارض للموهم ظاهرها خلافها باطنها
فجائز ورودها منه في الامور الدنيوية لا سيما القصد المصلحة كقوله عن حق
مغان به لئلا يأخذ العروق حذره وكما روى من ممان حته ودعايته ليست
أمته وتطبيب قلوب المؤمنين من صحابته وتأكيده في تحبيهم ومسرة نفوسهم
كقوله لا حملتك على ابن الناقة وقوله للمرأة التي سألته عن زوجها أهو
الذي بعينه بياض وهذا كله صدق لأن كل جمل ابن ناقة وكل انسان بعينه
بياض وقد فعل عليه الصلوة والسلام أتى لا مخرج ولا اقوالاً لاحقاً هذا كله
فيما باب به الخبر فاما ما باب به غير الخبر فاصوره صورة الامر والنتي في الامور
الدنيوية فلا يصح منه ايضاً ولا يجوز عليه ان يامر احداً بشئ او ينهى احداً
عن شئ وهو يبين خلافه وقد فعل عليه الصلوة والسلام ما كان لئتي ان تكون
له خائنة الاعين فكيف ان تكون له خيانة قلب فان قلت فما معنى اذا قوله
تعالى في قصة زيد واذ تقول للذي نعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك رزقك
الاية **فأعلم** اكرمك الله ولا تسترب في تنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا
الظاهر وان يامر زيدا بما ساكها وهو يجب تطبيقه اياها كما ذكر عن جماعة من المفسرين
وأصح ما في هذا ما حكاه اهل التفسير عن علي بن حسين رضي الله عنهما ان الله تعاكنا علم
بنبيه صلى الله عليه وسلم ان زينب ستكون من زواجه فلما شكها اليه زيد قال له

امسك عليك زوجك واتق الله واخفى منه في نفسه ما اعلمه الله به من انه سيتزوجها
فما الله مبدي ومظهره بتمام التزويج وطلاق زيدها وروى نحوه عمر بن قان عن
الزهري قال نزل جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ان الله يزوجها
زينب بنت جحش فذلك الذي اخفى في نفسه ويصح هذا قول المفسرين في قوله بعد هذا
وكان امر الله مفعولا اي لا بدك ان تزوجها ويصح هذا ان الله لم يبد من امر معها
غير زواجها لها فدل ان الذي اخفاه صلى الله عليه وسلم مما كان اعلمه به تكا وقوله
تكا في القصة ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله الالية قد لانه
لم يكن عليه حرج في الامر قال الطبري ما كان الله ليؤتم نبيته فيما احل مثال فعله
لمن قبله من الرسل قال الله تكا سنة الله في الذين خلوا من قبل اي من النبيين فيما احل لهم
ولو كان على ما روى في حديث قتادة من وقوعها من قلب النبي صلى الله عليه وسلم عند
ما اعجبته ومحبتة طلاق زيدها لكان فيه اعظم الحرج وما لا يليق به من ممة عينيه
لما هي عنه من زهرة الحيوة الدنيا وزينتها وكان هذا نفس الحسد المذموم الذي لا يرضاه
ولا ينسب به الاقبياء فكيف سيد الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام والاشيرى
وهذا اقدام عظيم من قائله وقلة معرفة بحق النبي صلى الله عليه وسلم وبفضل وكيف
يقال لها فاعجبته وهي بنت عمته ولم يزل يراها منذ ولدت ولا كان النساء يجتنبن
منه صلى الله عليه وسلم وهو زوجها زيد فاما جعل الله طلاق زيدها وتزويج النبي
صلى الله عليه وسلم اياها لان الة حرمة النبي واباط سنته كما قال الله تكا ما كان محمد
ابا احد من رجالكم وقال تكا لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم اذا قضوا
منهن الالية ونحو لابن فورك وقال ابو الليث السمرقندي فان قيل في الفائة في امر النبي
صلى الله عليه وسلم لزيد يا مساكها فهو ان الله تكا اعلم نبيته انها زوجة فتهاه
النبي صلى الله عليه وسلم عن طلاقها اذ لم تكن بينهما الفة واخفى في نفسه ما اعلمه الله

به فلما طلقها زيد خشي قول الناس بتزويج امرأة ابنه فامر الله بزواجها ليباح
مثل ذلك لامته كما قال تكا لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم الالية
وقد قيل كان امره لزيد يا مساكها فمع الشبهة ورد النفس عن هواها وهذا
اذا جوزنا عليه انه راها فجأة واستحسنها ومثل هذا لا تكرة فيه لما طبع
عليه ابن آدم من استحسانه للحسن ونظن الفجأة مغفوق عنها ثم وقع نفسه عنها
فامر زيدا يا مساكها وانما تنكر تلك الزيارات التي في القصة والتعويل والاول
ما ذكرناه عن علي بن حسين وحكاه السمرقندي وهو قول ابن عطاء وصححه واستحسنه
القاضي القشيري وعليه قول ابو بكر بن فورك وقال انه معنى ذلك عند المحققين
من اهل التفسير قال والنبي صلى الله عليه وسلم منزله عن استعمال التفات في ذلك
واظهار خلاف ما في نفسه وقد نزهه الله تكا عن ذلك بقوله تكا ما كان على
النبي من حرج فيما فرض الله له قال ومن ظن ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم
فقد اخطا قال وليس معنى الخشية هنا الخوف وانما معناه الاستحياء اي
يستحي منهم ان يقولوا تزويج زوجة ابنه وان خشيته عليه الصلوة والسلام
من الناس كانت من ارجاف المنافقين واليهود وتشغيبتهم على المسلمين بقولهم تزويج
زوجة ابنه بعد نهيهم عن نكاح حلائل الانساء كما كان فعتبه الله على هذا فزهره
عن الالتفات اليهم فيما احله لهم كما عتبه على مراعات رضى زواجه في سورة التحريم
بقوله تكا لم تحرم ما احل الله لك الالية كذلك قوله تكا له ههنا وتخشيتم الله والله
احق ان تخشاه وقد روى عن الحسن وعائشة رضى الله عنهما لو كنتم رسول الله صلى
الله عليه وسلم شيئا لكم هذه الالية لما فيها عن عتبه وابداء ما اخفاه **فصل**
فان قلت قد تقرر عصمته عليه الصلوة والسلام في قوله في جميع احواله وانه لا يصح
منه فيها خلف ولا اضطراب في عهد ولا سهو ولا صحبة ولا مرض ولا جدي ولا مزج

الناس

ولا رضى ولا غضب ولكن ما معنى الحديث في وصيته صلى الله عليه وسلم **أنتك**
حد ثنا القاضى الشهيد ابو علي رحمه الله قال **حد ثنا** القاضى ابو الوليد **حد ثنا**
ابو ذر **حد ثنا** ابو محمد وابو الهيثم وابو اسحق قالوا **حد ثنا** محمد بن يوسف **حد ثنا** محمد بن اسمعيل
قال **حد ثنا** علي بن عبد الله **حد ثنا** عبد الرزاق وهمام **حد ثنا** معاوية بن وهب **حد ثنا** الزهري **حد ثنا** عبد الله
ابن عبد الله **حد ثنا** ابن عباس رضي الله عنهما قال لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي بيت رجال فقال النبي صلى الله عليه وسلم هلوا اكتب لكم كتابا لترضوا به
فقال بعضهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علمنا لوجه الحديث وفي رواية
ايتوا اكتب لكم كتابا لترضوا به ابدأ فنزلوا فقالوا ما له ايجر استفهموه
فقال دعوني فان الذي انا فيه خير وفي بعض طرقه فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم
يجر وفي رواية هجر ويروي هجر ويروي ايجر وفيه فقال عمر ان النبي صلى الله عليه
وسلم قد اشتد به الوجع وعندنا كتابا لله حسبا وكثرا للفظ فقال قوموا عني وفي رواية
واختلف اهل البيت واختصوا منهم من يقول قروا بكتبكم رسول الله صلى الله عليه
وسلم كتابا ومنهم من يقول ما قال عمر قال ائمتنا في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه
وسلم غير معصوم من الامراض وما يكون من عوارضها من شد وجع وغشي ونحو
فما يطرأ على جسمه معصوم ان يكون منه من القول **حد ثنا** ذلك ما يطعن في معجزة
ويؤدى الى فساد في شريعته من هذيان واختلال في كلام وعلى هذا لا يصح ظاهر رواية
من روى في الحديث هجر اذ معناه هذى يقال هجر هجرا اذا هذى والهجر هجر اذا الفس
والهجر تعدية هجر وانما الاصح والاولى هجر على طريق الانكار على من قال لا يكتب وهكذا
روايتنا فيه في صحيح البخار وفي رواية جميع الرواة في حديث الزهري المتقدم وفي حد
محمد بن سلام عن ابن عيينة وكذا ضبطه الاصيل بخطه في كتابه وغيره من هذه الطرق
وكذا روينا عن مسلم في حديث سفيان وعن غيره وقد تحمل عليه رواية من رواه

هجر على حذف الفاء لاستفهام والتقدير هجر او ان يحل قول القائل هجر او هجره
من قائل ذلك وجيرة لعظيم ما شاهد من حال الرسول صلى الله عليه وسلم وشدة وجعه
وهو المقام الذي اختلف فيه عليه والامر الذي هم بالكتاب فيه حتى لم يضبط هذا
القائل لفظه واجرى الهجر مجرى شدة الوجع لا انه اعتقد انه يجوز عليه الهجر كما حملهم
الاشفاق على حراسته والله تعالى يقول والله يعصمك من الناس ونحو هذا وما على رواية
اهجر وهو رواية ابى اسحق التستلي في الصحيح في حديث ابن جبير عن ابن عباس من رواية
قتيبة فقد يكون هذا راجعا الى المختلفين عندك صلى الله عليه وسلم ومخاطبة
لهم من بعضهم اى جئتم باختلافكم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين يديه هجرا
ومنكر من القول والهجر يضم الهاء الفخرف المنطق وقد اختلف العلماء في معنى هذا
الحديث وكيف اختلفوا بعد امرهم صلى الله عليه وسلم ان يأتوه بالكتاب فقال بعضهم
وامر النبي صلى الله عليه وسلم يفهم ايجابها من نديها من ابحاثها بقرائن قوله قلعل
قد ظهر من قرائن قوله عليه الصلوة والسلام لبعضهم ما فهموا انه لم تكن منه عزيمة
بل امر رده الى اختيارهم وبعضهم لم يفهم ذلك فقالوا استفهموه قلا اختلفوا كلفه
اذ لم تكن منه عزيمة فلما روى من صواب رأى عمر رضي الله عنه ثم هؤلاء قالوا
وقد يكون امتناع عمر اما اشفاقا على النبي صلى الله عليه وسلم من تكليفه في تلك الحال
امداء الكتاب وان تدخل عليه مشقة من ذلك كما ان النبي صلى الله عليه وسلم
اشتد به الوجع وقيل خشى عمر ان يكتب موربا يعجزون عنها فيحصلون في الحج بالمخالفة
ورأى ان لارفق بالامة في تلك الامور سعة الاجتهاد وحكم النظر وطلب الصواب
فيكون المصيب والمخطئ ما جورا وقد علم عمر تقرر الشريعة وتأسيس الملة وان الله تعالى
قال اليوم اكملت لكم دينكم وقوله صلى الله عليه وسلم اوصيكم بكتاب الله وعترتي
وقول عمر رضي الله عنه حسبتا كتاب الله ردة على من نازعه لا على امر النبي صلى الله عليه

وسلم وقد قيل ان عمر خشى تطرق المنافقين ومن في قلبه مرض لما كتب في ذلك الكتاب
 في الخلوة وان يتقوا في ذلك الا فاولئك اذ جاءهم اذ جاءهم الرافضة الوصية وغير ذلك وقيل
 انه كان من النبي صلى الله عليه وسلم لم يطرحوا المشورة والاختيار هل يتفقون على ذلك
 ام يختلفون فلما اختلفوا تركه وقالت طائفة اخرى ان معنى الحديث ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كالمجيب في هذا الكتاب لما طلب منه لا انه ابتداء بالامر بل اقتضاه منه
 بعض اصحابه فاجاب رغبتهم وكن ذلك غيرهم للعلل التي ذكرناها واستدل في مثل
 هذه القصة بقول العباس لعلي رضي الله عنهما انطلق بنا الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فان كان الامر فينا علمناه وكراهته على هذا وقوله والله لا افعل الحديث واستدل
 بقوله دعوني فان الذي انا فيه خير اى الذي انا فيه خير من ارسال الامر وترككم
 وكتاب الله وان دعوني مما طلبتم وذكر ان الذي طلب كتابه امر الخلافة بهن وتعيين
 ذلك **فصل** فان قيل فما وجه حديثه ايضا الذي **حدثناه** الفقيه ابو محمد الحسنى
 بقرائه في عليه **ثنا** ابو علي الطبري **ثنا** عبد الغافر الفارسي **ثنا** ابو احمد الجلودى **ثنا**
 ابراهيم بن سفيان **ثنا** مسلم بن الحجاج **ثنا** قتيبة **ثنا** ليث **ثنا** عن سعيد بن ابى سعيد عن
 سالم مولى التصريتين قال سمعت باهريه رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول **اللهم** انما انا محمد بشر يغضب كما يغضب البشر واني
 قد اتخذت عندك عهدا لن تخلفنيه فاني ما مؤمن اذيته او سببته او جلدت
 فاجعلها له كفارة وقرية تقر به بها اليك يوم القيمة وفي رواية فاني ما احد
 دعوت عليه دعوة في رواية ليس لها باهل وفي رواية فاني ما رجل من المسلمين سببه
 او اغتته او جلدته فاجعلها له زكاة وصلوة ورحمة وكيف يصح ان يلعن النبي
 صلى الله عليه وسلم من لا يستحق اللعن ويستحق الاستحقاق والسبب ويجلد من لا
 يستحق الجلد او يفعل مثل ذلك عند الغضب وهو معصوم من هذا كله **فَاعْلَمْ**

شرح الله صدرك ان قوله صلى الله عليه وسلم **اولا** ليس لها باهل اى عندك
 يارب في باطن امره فان حكمه عليه الصلوة والسلام على الظاهر كما قال صلى الله
 عليه وسلم والحكمة التي ذكرناها فحكم صلى الله عليه وسلم بجعل اواريه بسببه
 اولعته بما اقتضاه عندك حال ظاهره ثم رعا عليه الصلوة والسلام لشفقته
 على امته ودأفته ورحمته للمؤمنين التي وصفه الله بها وحذره ان يتقبل فيردعا
 عليه دعوته ان يجعل دعاءه وفعله له رحمة فهو معنى قوله ليس لها باهل لا انه صلى
 الله عليه وسلم يحمله الغضب ويستقره الضمير لان يفعل مثل هذا بمن لا يستحقه من مسلم
 وهذا معنى صحيح ولا يفهم من قوله اغضب كما يغضب البشر ان الغضب يحمله على ما لا يجب
 بل يجوز ان يكون المراد بهذا ان الغضب لله حمله على معاقبته بلغته او سببه وانه
 كان مما يحتمل ويجوز عفو عنه او كان مما خير بين المعاقبة فيه او العفو عنه
 وقد يحمل على انه خرج مخرج الشفاق وتعليم امته الخوف والحذر من تعدى حدود **الله**
 وقد يحمل ما ورد من دعائه ههنا ومن دعواته على غير واحد في غير موطن على غير العقد
 والقصد بل باجرت به عادة العرب وليس المراد بها الاجابة كقوله عليه الصلوة والسلام
 تربت يمينك ولا اشبع الله بطنك وعقرى حلى وغيرها من دعواته وقد ورد في صفة
 وغير حديث انه عليه الصلوة والسلام لم يكن فحاشا وقال ان لم يكن سببا ولا فاحشا
 ولا تعانا وكان يقول لاحدنا عند المعتبة ما له تربجينة فيكون حمل الحديث على هذا
 المعنى ثم اشفق عليه الصلوة والسلام من موافقة امثالها اجابة فعاه هدره كما هو
 في الحديث ان يجعل ذلك المقول له زكاة وقرية وقد يكون ذلك اشفاقا على المذنب
 عليه وتايسا له لئلا يلحقه من استسعار الخوف والحذر من لعن النبي صلى الله عليه وسلم
 وتقبل دعائه ما يحمله على اليأس والقنوط وقد يكون ذلك سؤالا منه لربه لمن جلد
 او سببه على حق وبوجه صحيح فيجعل ذلك له كفارة لما اصاب وتحمية لما اجترم وان يكون

عقوبة له في الدنيا سبب العفو والعفوان كما جاء في الحديث الآخر ومن اصاب فرك
شيئا فعوقب به فهو له كفارة فان قلت فما معنى حديث الزبير وقول النبي صلى الله عليه
حين تخاصمه مع الانصاري في شراج الحرة اسق با زبير حتى يبلغ الكعبين فقال له
الانصاري ان كان ابن عمك يا رسول الله فلتون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال اسق با زبير ثم اجلس الماء حتى يبلغ الجدر الحديث فالجواب ان النبي صلى الله عليه وسلم
منزه عن ان يقع بنفسه مسلم منه في هذه القصة امر يريب ولكنه صلى الله عليه وسلم
تدبيرا ليرى ولا الى الاقتصار على بعض حقه على طريق التوسط والصلح فلما لم يرض
بذلك الاخر ورجع وقال ما لا يجيب استوفى النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ الزبير حقه
وهذا ترجم البخاري على هذا الحديث بابا اذا اشار الامام بالصلح فابحكم عليه بالحكم
وذكر في اخر الحديث فاستوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ الزبير حقه
وقد جعل المسلمون هذا الحديث صلا في فضيلته وفيه الاقضاء به صلى الله عليه وسلم
في كل ما فعله في حال غضبه ورضاه وانه وانما ان يقضي القاضي وهو غضبان
فانه في حكمه في حال الغضب والرضى سواء لكونه صلى الله عليه وسلم فيها معصوما
وغضب النبي صلى الله عليه وسلم في هذا انما كان لله تعالى لنفسه كما جاء في الحديث
الصحيح وكذلك الحديث الاخر في قاتله عكاشة من نفسه لم يكن لتعمد حمله الغضب
عليه بل وقع في الحديث نفسه ان عكاشة قاله وضرب النبي بالغضب فلا ادري انما
ام اردت ضربا لتافة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعبدك بالله يا عكاشة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك في حديثه الاخر مع الاعرابي حين طلب رسول
الله صلى الله عليه وسلم الاقتصار منه فقال الاعرابي قد عفوت عنك وكان
النبي صلى الله عليه وسلم قد ضرب به بالتوسط لتعلقه برهام ناقته مرة بعد اخرى
والنبي صلى الله عليه وسلم ينهاه ويقول له تدرى حاجتك وهو يابي فضر به بعد

ثلاث حرات وهذا منه صلى الله عليه وسلم لمن لم يقف عند نهيه صواب وموضع
ادب ولكنه صلى الله عليه وسلم اشفق اذ كان حق نفسه من الامر حتى عفا عنه
واما حديث سواد بن عمرو وايضا النبي صلى الله عليه وسلم وانا متخوف فقال اوزر
ورس حط حط وغشيتي بقضيب في بين في بطني فارجعني فقلت القصاص من رسول
الله فكشفت عن بطنه اما ضرب به صلى الله عليه وسلم لم يذكره به ولعله لم يرد
بضربه بالقضيب الا لئيبهه فلما كان منه اجماع لم يقصده طلب التحلل منه عليما
قدمناه **فصل** واما افعاله صلى الله عليه وسلم والديونية فحكمة فيها من توفيق العا
والملك وهما ما قدمناه ومن جوان الشهوات والغلط في بعضها ما ذكرناه وكله غير
قادر في النبوة بل ان هذا فيها على التدور اذ عامة افعاله على السداد والقبول
بل اكثرها او كلها جارية بحري العبادات والقرب على ما بيناه اذ كان صلى الله عليه
وسلم لا يأخذ منها لنفسه الا ضرورته وما يقيم رفق جسمه وفيه مصداق
التي بها يعبد الله ويقيم شريعته ويسوس امته وما كان فيما بينه وبين الناس
من ذلك فيبين معروف فيضنعه او تروى عنه او كلام حسن يقوله او يسمعه او يالف
شارد او قهر معاندا ومدارات حاسد وكل هذا الاحق بصالح اعماله منتظم
في راي وظائف عباداته وقد كان صلى الله عليه وسلم يخالف في افعاله الذين
بحسب اختلاف الاحوال ويعتد للاموال اشياها فيركب في تصرفه لما قرب الحما
وفي اسفاره الراحة ويركب البعلة في معارك الحرب ليللا على التبا ويركب
الحيل ويعدها اليوم الفرع واجابة الصانخ وكذلك في لباسه وسائر احواله
بحسب اعتبار مصالحه ومصالح امته وكذلك يفعل يفعل من امور الدنيا مساعدا
لامته وسياسة وكراهية لخلافها وان كان قد يرى غيره خيرا منه كما نرى
الفعل هذا وقد يرى فعله خيرا منه وقد يفعل هذا في الامور الدينية مما له الخيرة

في احد وجهيه كوجه من المدينة لأحد وكان مذهبه التحصن بها وتركه
قتل المنافقين وهو على يقين من امرهم مؤلفة لغيرهم ورعاية للمؤمنين من قريتهم
وكراهة لأن يقول أناس أن محمداً يقتل أصحابه كما جاء في الحديث وتركه بناء
الكعبة على قواعد إبراهيم عليه السلام مراعات لقلوب قريش وتعظيم لتغييرها
وحذراً من نفاق قلوبهم لذلك وتحريك متقدم عدوتهم للذين وأهله فقال
لعائشة رضي الله عنها في الحديث الصحيح لو أحدثت أن قومك بالكفر لا تمت أبيت
على قواعد إبراهيم ويفعل لفعل ثم يتركه لكون غيره خيراً منه كان نقاله من
مياه بدر إلى افرها للعدو من قريش وكفوله صلى الله عليه وسلم لو استقبلت
من أمري ما استدبرت ما سقط لهدى ويسبط وجهه للكافر والعدو وجاءت
ويصبر للجاهل ويقول ان من شر الناس من اتقاه الناس لشدة وبذله الرغائب
ليحبب اليه شريعته ودين ربه ويتولى في منزله ما يتولى الخادم في مهنته
ويتسمت في ملأته حتى لا يبدو منه شيء من اطرافه وحتى كأن على رؤسنا
الطير ويجددت مع جلسائه بحديث اولهم ويتعجب مما يتعجبون منه ويضحك مما
يضحكون منه قد وسع الناس بشره وعدله لا يستغزوه الغضب ولا يقصره
عن الحق ولا يبطن على جلسائه يقول ما كان لنبى ان يكون له خائنة الاعين فقلت
فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة في داخل عليه بنس ابن العشرة فلما دخل
عليه الآية أنزل وضحك معه فلما سألته عن ذلك قال ان من شر الناس من
اتقاه الناس لشدة وكيف جاز ان يظهره خلاف ما يبطن ويقول في ظن من
فالجواب انه فعله صلى الله عليه وسلم كان استيلاً فالملته وتطييباً لنفسه
ليتمكن ايمانه ويدخل في الاسلام بسببه اتباعه ويراه مثله فينجذب بذلك الى
الاسلام ومثل هذا على هذا الوجه قد خرج من حدمدارات الدنيا الى الدنيا الدينية

وقد كان يستأنفهم باموال الله العريضة فكيف بالكلمة اللينة قال صنفون لقد اعطانا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعض الخلق الى قمارنا ليعطيني حتى صار احب
لخلق الى وقوله فيه بنس ابن العشرة هو غير غيبة بل هو تعريف ما علمه منه
لمن لم يعلم ليحذر حاله ويحذر زمنه ولا يوثق بجانيه كل الثقة لاسيما وكامطاً
متبعاً ومثل هذا اذا كان لضرورة ودفع مضرة لم يكن بغيبة بل كان جائزاً بل
واجباً في بعض الاحيان كعادة المحدثين في نفي الرواة والمركبين في الشهادة فان قيل
فما معنى المفضل لوارث في حديث بريرة من قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة وقد
ان موالي بريرة ابو يعقوب الا ان تكون لهم الولاء فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم
اشترىها واشترى لهم الولاء ففعلت ثم قام خطيباً فقال ما بال اقوام يشترطون شروطاً
ليست في كتاب الله كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل والنبي صلى الله عليه وسلم
قد امرها بالشرط لهم وعليه باعوا ولولاه والله اعلم لما باعوها من عائشة كما
لم يبيعوها قبل حتى شرطوا ذلك عليها ثم ابطله صلى الله عليه وسلم وهو قد حرم
العش والحديعة **فأعلم** اكرمك الله ان النبي صلى الله عليه وسلم منزله مما يقع
في الجاهل من هذا ولتنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ما قد انكر قوم
هذه الزيادة قوله اشترى لهم الولاء اذ ليست في اكثر طرق الحديث ومعها
فلا اعتراض بها اذ يقع لهم بمعنى عليهم قال الله تعالى اولئك لهم اللعنة ووق
وان اسأتم فلها فعلى هذا اشترى عليهم الولاء لك ويكون قيام النبي صلى الله عليه
وسلم ووعظه لما سلف لهم من شرط الولاء لانفسهم قبل ذلك ووجه ثان ان
قوله صلى الله عليه وسلم اشترى لهم الولاء ليس على معنى الامر لكن على معنى التسوية
والاعلام بان شرطه لهم لا ينفعهم بعد بيان النبي صلى الله عليه وسلم لهم قيل
ان الولاء لمن اعترف فكانت صلى الله عليه وسلم قال اشترى اولاداً لشرطه فانه شرط

غير نافع والى هذا ذهب الداودى وغيره وتوحيح النبي صلى الله عليه وسلم لهم
وتقريرهم على ذلك يدل على علمهم به قبل هذا الوجه الثالث ان معنى قوله صلى الله
عليه وسلم اشترط لهم الولاء اى اظهري لهم حكمه وتبينى عندهم سنته ان الولاء
انما هو لمن اعتق ثم بعد هذا قام هو صلى الله عليه وسلم مبينا ذلك وهو يخاطبهم
ما تقدم منه فيه فان قيل فما معنى فعل يوسف عليه السلام ياخيه اذ جعل السقاية
في رحله واخذه باسم سرقتها وما جرى على اخوته في ذلك وقوله انكم لسارقون
ولم يسرقوا **فَاعْلَمِ** اكرمك الله ان الاية تدل على ان فعل يوسف كان عن امر الله لقله
تعالى كذلك كدنا يوسف ما كان لياخذ اخاه في دين الملك الا ان يشاء الله الاية
فاذا كان ذلك فلا اعتراض به كان فيه ما فيه وايضا فان يوسف عليه السلام كان
اعلم اخاه باقى انا اخوه فلا تبتسئس فكان ما جرى عليه بعد هذا من وفقه ورغبته
وعلى يقين من عقوب الخير له به وان احة السوء والمضرة عنه بذلك واما قوله تعالى
ايتها العير انكم لسارقون فليس من قول يوسف فيلزم عليه جوابا لشيءه ولعل
قائله ان حسن له التاويل كائنا من كان ظن على صورة الحال ذلك وقد قيل ان ذلك
لفعلهم قبل يوسف وبيعهم له وقيل غير هذا ولا يلزم ان يقول الانبياء ما لم يأت
انهم قالوه حتى يطلب الخلاص منه ولا يلزم الاعتذار عن زلات غيرهم **فصل**
فان قيل فما الحكمة في اجراء الامراض وشدها عليه وعلى غيره من الانبياء على جميعهم
الصلوة والسلام وما الوجه فيما ابتلاه الله به من البلاء وامتحانهم بما اقتضوا
كايوب ويعقوب ودانيل ويحيى وزكريا وعيسى وابراهيم ويوسف وغيرهم صلوات
الله وسلامه عليهم اجمعين وهم خيرته من خلقه واحباؤه واصفياءه **فَاعْلَمِ**
وقفتنا الله واياك ان افعال الله تعالى كلها عدل وكلما تجميعها صدق لا يبدل
لكلماته بيتلى عباده كما قال لهم لتنظر كيف تعملون وليبلوكم ايتكم احسن عملا ولما

يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ولينبلوكم حتى تعلموا ما كان
منكم والصابرين ونبلو اخباركم فامتحانهم كما اياهم بضر وبالحزن زيادة
في مكانتهم ورفعة في درجاتهم واسباب لاستخراج حالات الصبر والنجاة
والشكر والتسليم والتوكل والتفويض والدعاء والتضرع منهم وما كابدوا ليصبروا
في رحمة المختارين والشفقة على المبشرين وتذكرة لغيرهم وموعظة لسوء ليتسوا
في البلاء بهم ويتسلوا في الحزن بما جرى عليهم ويقعدوا بهم في الصبر ويجوز الهتاء
فرطت منهم او غفلات سلفت لهم ليلقوا الله تعالى طيبين مهذبين وليكون
اجرم اكل ونواهم او فر واجر **حَدَّثَنَا** القاضى ابو على الحافظ **ثَنَا** ابو الحسين
الصبرى **و** ابو الفضل بن خيرون **قَالَ** **ثَنَا** ابو يعلى البغدادي **قَالَ** **ثَنَا** ابو على
السنبلى **ثَنَا** محمد بن محبوب **ثَنَا** ابو عيسى الترمذى **حَدَّثَنَا** قتيبة **ثَنَا** حماد بن
زيد **عَنْ** عاصم بن بهدكة **عَنْ** مصعب بن سعد **عَنْ** ابيه قال قلت يا رسول الله
اى الناس اشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل فالامثل بيتى الرجل على حسب
دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الارض ما عليه خطيئة
وكما قال تعالى وكان من نبى قل مع ربىون كثيرا لايات التلاوت وعمر ابو هريرة
رضى الله عنه ما زال البلاء بالمؤمن في نفسه وولده وماله حتى يلقى الله تعالى
وما عليه خطيئة وعن انس رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم اذا اراد
الله بعبد الخير جعل له العقوبة في الدنيا واذا اراد الله بعبد الشر
امسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيمة وفي حديث اخر اذا احب الله عبدا
ابتلاه ليسمع تضرعه وحكى السمرقندى ان كل من كان اكرم على الله تعالى كان
بداؤه اشد في تبيين فضله ويستوجب الثواب كما روى عن لقمان انه قال يا بنى
الذهب والفضة يختبران بالتأثر والمؤمن يختبر بالبلاء وقد حكي ان ابتلاء يعقوب

بيوسف كان سببه النفاق في صلوة اليه ويوسف نام حجة له وقيل بل اجتمع
يوما هو وابنه يوسف على اكل حمل مشوي وهما يضحكان وكان لهم جان تيم فشم
ريحه واشتهاه وبكى وبكت جدة له عجوز ليكاه وبينها جدار ولا علم عند
وابنه فعوقب يعقوب بالبكاء اسفا على يوسف الى ان سالت حدقاها ابصبت
عيناه من الحزن فلما علم بذلك كان بقيقة حياته يا امر مناديا ينادى على سطحه الامن كان
مفطرا فليست عند اليعقوب ويعقوب يوسف بالمحنة التي نزل الله عليها وروى
عن النبي ان سبب بلاء ايوب انه دخل مع اهل قريته على ملكهم فكلوه في ظلمه
واعظوا له الا ايوب فانه رفق به مخافة على زرع فعاقيه الله ببلاءه
ومحنة سليمان لما ذكرناه من نيته في كون الحق في جنية اصهاره او للعمل
بالمصيبة في داره ولا علم عندك وهذه فائدة شدة المرض والوجع يا النبي صلى الله
عليه وسلم قالت عائشة رضي الله عنها ما رايت الوجع على احد اشده من علي رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعن عبد الله رايت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه
وهو يوعك وعكا شديدا فقلت انك لتوعك وعكا شديدا قال اجل اني اوعك
كما يوعك رجلا منكم قلت ذلك ان لك الاجر مرتين قال اجل ذلك كذلك
وفي حديث ابي سعيد رضي الله عنه ان رجلا وضع يده على النبي صلى الله عليه وسلم
فقال والله ما اطيق اضع يدي عليك من شدة حماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم
انا معشر الانبياء يضاعف لنا البلاء ان كان النبي ليبتلي بالقل حتى يقبلاه وان كان
النبي ليبتلي بالفقر وان كانوا ليفرحون بالبلاء كما فرحون بالرخاء وعن انس رضي
الله عنه صلى الله عليه وسلم ان عظم الجراء مع عظم البلاء وان الله اذا لعب
قوما ابتلاهم فمن رضي فله الرضى ومن سخط فله السخط وقدرة المفسرون وقوله كما
من يعمل سوءا يجز به ان المسلم يجزي بمصائب الدنيا فتكون له كفارة وروى مثل هذا

عن عائشة رضي الله عنها وابي ومجاهد وروى ابو هريرة رضي الله عنه صلى الله عليه
وسلم من يرد الله به خيرا يصيب منه وقال في رواية عائشة رضي الله عنها ما من مصيبة
تصيب المسلم الا بكر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها وقال في رواية ابي سعيد ما يصيب
المؤمن من نصب ولا وصب ولا فم ولا حزن ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر
الله بها من خطاياها وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه ما من مسلم يصيبه اذى الا حات
الله عنه خطاياها كما تحت ورق الشجر وحكمة اخرى اودعها الله في الامراض لا جسم
وتعاقب الاوجاع عليها وشدةها عند ما تم تصعب قوي نفوسهم فيسهل خروجها عند
قبضهم وتخفف عليهم مؤنة التزع وشدة السكرات بتقدم المرض وضعف الجسم والنفوس
لذلك بخلاف موت الفجأة واخذه كما يشاهد من اختلاف احوال الموتى في الشدة واللين
والصعوبة والسهولة وقد قال صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن مثل خامرة الزرع تفيقها
الريح هكذا وهكذا وفي رواية ابي هريرة رضي الله عنه من حيث انتهت الريح تكفأوها
فاذا سكنت اعتدلت وكذلك المؤمن يكأه بالبلاء ومثل الكافر كمثل الارزة
صماء معتدلة حتى يقصمه الله تكأ معناه ان المؤمن مرزأ مصاب بالبلاء
والامراض راض بتصرفه بين اقدار الله تكأ منطاع لذلك لئن الجانب برضا
وقلة تسخطه كطاعة خامرة الزرع وانقيادها للرياح وتماثلها لهبوبها
وترتحها من حيث ما انتهت فاذا اراح الله عن المؤمن رياح البلاء يا واعظي
صحا كما اعتدلت خامرة الزرع عند سكون رياح الجوز جمع الى شكر ربه وعرفه
فعمته عليه برفع بلائه منتظرا رحمة وثوابه عليه فاذا كان بهذه السبيل
لم يصعب عليه مرض الموت ولا تزوله ولا اشتدت عليه سكراته ونزعه
لعادته بما تقدمه من الالام ومعرفة ماله فيها من الاجر وتوطنه نفسه
على المصائب ورفقتها وضعفها يتولى المرض واشدته والكافر بخلاف هذا معافا

في غالب حاله ممتع بصحة جسمه كالارزة الصماء حتى اذا اراد الله هلاكه قصه
لجنيه على غرة واخذ بعتة من غير لطف ولا رفوف كان موته اشد عليه حسرة
ومقاساة نزع مع قوة نفسه وصحة جسمه اشد الما وعذابا وعذاب الاخرة
اشد كما يخاف الارزة وكما قال تعالى فاخذناهم بعتة وهم لا يشعرون وكذلك عادة
الله تعالى في عداة كما قال تعالى فكلوا اذنا بذنبه فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا
ومنهم من اخذت الصيحة الالية فجاء جميعهم بالموت على حال عتق وغفلة وتصميم
به على غير استعداد بعتة وهذا ما كره السلف موت الفجأة ومنه في حديث
ابراهيم كانوا يكرهون اخذة كاخذة الاسف اي الغضب يريد موت الفجأة
وحكمة تالفة ان الامراض نذير الممات ويقدر شدتها شدة الخوف من نزول الموت
فيستعد من اصابته وعلم تعاهدها له للقاء رب ويعرض عن دار الدنيا الكثرة
الاتكاد ويكون قلبه معلقا بالمعاد فينصل من كل ما يخشى تبا عنه من قبل الله
وقبل العباد ويؤدى الحقوق الى اهلهما وينظر فيما يحتاج اليه من وصية فيمن
يخلفه او امر يعهد وهذا نبينا صلى الله عليه وسلم الغفورة ما تقدم من ذنبه
وما تاخر قد طلب لتصل في مرضه فممن كان له عليه مال او حق في بدن واقاد من نفسه
وماله وامكن من القصاص منه على ما ورد في حديث الفضل وحديث الوفاة واوصى
بالتقنين بعد كتاب الله وعمرته وبالنصار غيبته ودعا الى كتب كتاب الله تفضل
اقتنه بعد اما في التص على الخلافة او الله اعلم بمراده ثم رأى الامسالك عنه
افضل وخير وهكذا سيرة عباد الله المؤمنين واولياء المتقين وهذا كله يحرم
غالبا الكفار لاملء الله لهم ليزدادوا اثما وليستدرجهم من حيث لا يعلمون
قال الله تعالى ما ينظرون الا بصيحة واحدة تاخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون
توصية ولا الى اهلهم يرجعون ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في رجل مات فجأة

سبحان الله كأنه على غضب المحروم من حرم وميسته وقال موت الفجأة راحة للمؤمن
واخذة اسفل الكافر والفاجر وذلك لان الموت يأتي المؤمن وهو غافلا مستعد له
منتظا لحلوله فهان امره عليه كيف ما جاء وافضى الى راحته من نصبا لدنيا واذا
كافا صلى الله عليه وسلم مستريح ومستراح منه وتأتى الكافر والفاجر
منيته على غير استعداد ولا اهية ولا مقدمات منذرة من عجة
بل تأتيهم بعتة فثبتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون فكان الموت
اشد شئ عليه وفراق الدنيا افطع امر صدمه واكرم شئ له والى هذا اشار
صلى الله عليه وسلم بقوله من احب لقاء الله احب لقاءه ومن كره لقاء
الله كره لقاءه **القسم الرابع** في تصرف وجوه الاحكام فيمن تنقصه
اوسبته عليه الصلوة والسلام قال القاضي ابو الفضل رضي الله عنه قد تقدم
من الكتاب والسنة واجماع الامة ما يجب من الحقوق للنبي صلى الله عليه وسلم
وما يتعين له من ترويقه وتعظيمه وكرامه وبحسب هذا حرم الله تعالى اذاه في كتابه
واجمعت الامة على قتل منقصه من المسلمين وسأية قال الله تعالى ان الذين يؤذون
الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعدهم عذابا مهينا وقال الله تعالى
والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم وقال الله تعالى وما كان لکم ان تؤذوا
رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعد ابدان ذلكم كان عند الله عظيما
وقال تعالى في تحريم التعريض له يا ايها الذين امنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا
واسمعوا الالية وذلك ان اليهود كانوا يقولون راعنا يا محمد اي راعنا سمعك
واسمع منا ويعرضون بالكمة يريدون الرعونة فنهى الله المؤمنين عن التشبيه
بهم وقطع الذريعة بنى المؤمنين عنها لئلا يتوصل بها الكافر والمنافق الى سبته
والاستهزاء به وقيل بل لما فيها من مشاركة اللفظ لانهما عند اليهود بمعنى اسمع

لا سمعت وقيل بل لما فيها من قلة الادب وعدم توقير النبي صلى الله عليه وسلم
وتعظيمه لانها في لغة الانصار بمعنى عنار عك فهو اعز ذلك اذ مضمته انهم
لا يرعونه الا برعايته لهم وهو صلى الله عليه وسلم واجب الرعايته بكل حال وهذا
هو صلى الله عليه وسلم قد نرى عن التكني بكنيته فقال استموا باسمي ولا تكونوا بكنيتي
صيانة لنفسه وحماية عن اذاه اذ كان صلى الله عليه وسلم استجاب لرجل نادى يا ابا
القاسم فقال له لم اعنك وانما دعوت هذا فنهى حينئذ عن التكني بكنيته لقلة ايتاء
باجابة دعوة غيره ممن لم يدعه ويجد بذلك المنافقون والمستهزؤون ذريعة الى اذاه
والانباء به فينادونه فاذا التفت قالوا انما اردنا هذا السواء تعنيتم له
واستخفا فاجبه على عادة المجان والمستهزئين فحصى صلى الله عليه وسلم
حتى اذاه بكل وجه فحل محققوا العلماء نهيه عن هذا على مدة حيوة واجازوه
بعد وفاته لارتفاع العلة والناس في هذا الحديث مذاهب ليس هذا موضعها
وما ذكرناه فهو مذهب الجمهور والصواب ان شاء الله تعالى وان ذلك على طريق
تعظيمه وتوقيره وعلى سبيل التدب والاحتياط لا على التحريم ولذلك لم ينهاه
عن اسمه لانه قد كان الله منع من ندائه بقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول
بينكم كدعاء بعضكم بعضا وانما كان المسلمون يدعونهم يا رسول الله ويا نبي الله
وقد يدعونهم بكنيته ابا القاسم بعضهم في بعض الاحوال وقد روى انس رضي الله
عنه صلى الله عليه وسلم ما يدل على كراهة التسمي باسمه وتذريه عن ذلك اذ لم يوقر
فقال اسمي اولادكم محمدا ثم تلغفونهم وروى ان عمر رضي الله عنه كتب الى اهل
الكوفة لا يسمي احد باسم النبي صلى الله عليه وسلم حكاها ابو جعفر الطبري وحكى محمد بن
سعد انه نظر الى رجل اسمه محمد ورجل سببه ويقول له فعل الله بك يا محمد وصنع
فقال عمر رضي الله عنه لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب لا اري محمدا صلى الله عليه وسلم

يسب بك والله لا ندعي محمدا ما دمت حيا وسماه عبد الرحمن وان اراد ان يمنع
لهذا ان يسمي احد باسمه الانبياء اكرام لهم بذلك وغير اسماءهم وقتك
لا تسموا باسماء الانبياء ثم امسك والصواب جواز هذا كله بعد صلى الله
عليه وسلم يدل على اطباق الصحابة على ذلك وقد سمي جماعة منهم ابنه محمدا وكناه
بابي القاسم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم اذن في ذلك لعل رضي الله عنه
وقد اخبر صلى الله عليه وسلم ان ذلك اسم المهدي وكنيته وقد سمي به النبي
صلى الله عليه وسلم محمد بن طلحة ومحمد بن عمرو بن حزم ومحمد بن ثابت بن قيس
 وغير واحد وقد لما ضرا حكم ان يكون في بيته محمد ومحمدان وثلاثة وقد فصلت
الكلام في هذا القسم على ما بين كما قدمناه **الباب الاوّل** في بيان ما هو
في حقه صلى الله عليه وسلم سب وانقص من تعريض او نصرف لالقاضي ابو الفضل
رحمه الله **اعلم** وفقنا الله واياك ان جميع من سب النبي صلى الله عليه وسلم
او عابه او الحق به نقصا في نفسه او شبهه او دينه او خصلة من خصاله او عرض
به او شبهه بشيء على طريق السب له او الازدراء عليه او التصفير لشانه
او النقص منه او العيب له فهو سب له والحكم فيه حكم السب يقتل كائنته
ولا نستثنى فصلا من فصول هذا الباب على هذا المقصد ولا نمتري فيه تصححا
كان او تلويجا وكذلك من لعنه او دعى عليه او تسمى مضرته له او نسب اليه ما لا يليق
بمنصبه على طريق الذم او عيب في جهته الغرزة بسخف من الكلام وهجر ومنكر
من القول وزور او غيره بشيء مما جرى من البلاد والمحنة عليه او غمصة بغض العود
البشرية للجارفة والمعهوده لديه وهذا كله اجماع من العلماء وائمة الفتوى من ذلك
الصحابة رضوان الله عليهم الى هلم جرأ قال ابو بكر بن المنذر اجمع عوام اهل العلم على
ان من سب النبي صلى الله عليه وسلم يقتل وممن قال ذلك مالك بن انس والليث واحمد

فاشحق وهو مذهب الشافعي قال القاضي ابو الفضل رحمه الله وهو مقتضى قوله
 ابى بكر الصديق رضي الله عنه ولا تقبل توبته عند هؤلاء وبمثله قال ابو حنيفة
 واصحابه والثوري واهل الكوفة والاوزاعي في المسلم الكفرهم فلو اوردت
 وروى مثله الوليد بن مسلم عن مالك وحكى الطبري مثله عن ابى حنيفة واصحابه فيمن
 تنقصه صلى الله عليه وسلم او برئ منه او كذبه وقال سحنون فيمن سبته ذلك
 ردة كالزندقة وعلى هذا وقع الخلاف في استنابته وتكفيره وهل قتله حد
 او كفر كما سنبتنه في الباب الثاني ان شاء الله تعالى ولا نعلم خلافا في استباحته
 بين علماء الامصار وسلف الامة وقد ذكر غير واحد الاجماع على قتله وكفير
 و اشار بعض الظاهريه وهو ابو محمد علي بن احمد الفارسي الى الخلاف في تكفير
 المستخف به والمعروف ما قدمناه قال محمد بن سحنون اجمع العلماء على
 ان شاتم النبي صلى الله عليه وسلم المنقصله كافرا ولو عيذ جار عليه بهذا
 الله له وحكمه عند الامة القتل ومن شك في كفره وعذابه فقد كفر واحتج
 ابراهيم بن حسين بن خالد الفقيه في مثل هذا بقتل خالد بن الوليد مالك بن نويرة
 لقوله عن النبي صلى الله عليه وسلم صاحبكم وقال ابو سليمان الخطابي لا اعلم احدا
 من المسلمين اختلف في وجوب قتله اذا كان مسلما وقال ابن القاسم عن مالك في كتاب
 ابن سحنون والمبسوط والعتبية وحكاه مطرف عن مالك في كتاب ابن جيبين
 النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين قتل ولم يستتب قال ابن القاسم في العتبية من
 سبته او شتمه او عابه او تنقصه فانه يقتل وحكمه عند الامة القتل كما لن ندب
 وقد فرض الله توقيره وبره وفي المبسوط عن عثمان بن كنانة من شتم النبي صلى الله
 عليه وسلم من المسلمين قتل او صلب جتا ولم يستتب والامام مخير في صلبه حيا او قتله
 ورواية ابى المصعب وابن ابى اويس سمعنا مالكا يقول من سب رسول الله صلى الله

عليه وسلم او شتمه او عابه او تنقصه قتل مسلما كان او كافرا ولا يستتاب
 وفي كتاب محمد اخبرنا اصحاب مالك انه قال من سب النبي صلى الله عليه وسلم او غير
 من النبيين من مسلم او كافر قتل ولم يستتب وقال صبيح يقتل على كل حال استردك
 او اظهره ولا يستتاب لان توبته لا تعرف وقال عبد الله بن عبد الحكم من سب
 النبي صلى الله عليه وسلم او كافر قتل ولم يستتب وحكى الطبري مثله عن
 اشهب عن مالك وروى ابن وهب عن مالك من قال ان رداء النبي صلى الله عليه
 وسلم ويروى زنا النبي صلى الله عليه وسلم وسخ اراد به عيبه قتل وقال بعض
 علمائنا اجمع العلماء على ان مرد عا على نبي من الانبياء بالويل وبشيء من المكرو
 انه يقتل بلا استنابة واقضى ابو الحسن القاسمي قال في النبي صلى الله عليه وسلم
 الخيال يتيم ابى طالب بالقتل واقضى ابو محمد بن ابى زيد يقتل رجل سمع قوما يتذكرون
 صفة النبي صلى الله عليه وسلم اذ مر بهم رجل فيح الوجه والحية فقال لهم تريدون
 تعرفون صفته هي في صفة هذا المار في خلقه وحيته قالوا لا تقبل توبته وقد
 لعنه الله وليس يخرج من قلب سليم الايمان وقال احمد بن ابى سليمان صاحب سحنون
 من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اسود يقتل وقال في رجل قيل له لا تحقر
 الله صلى الله عليه وسلم فقال فعل الله برسول الله كذا وكذا وذكر كلاما فيحيا
 فقيل له ما تقول يا عدو الله فقال اشد من كلامه الا اول ثم قال انما اردت برسول
 الله العقر فقال ابن ابى سليمان الذي سئل اشهد عليه وانا شريكه يريد في قتله
 وثواب ذلك قال جيب بن الربيع لان ادعاءه التاويل في لفظ صراح لا يقبل لانه
 امتهان وهو غير معزول رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا موقر له فوجب باخذه
 واقضى ابو عبد الله بن عتاب في عتاب لرجل اذ ما عليك واشك الى النبي صلى الله
 عليه وسلم وقال ان سألنا وجهك فقد جرحنا وسئل النبي صلى الله عليه وسلم

بالمقتل وافتى فقهاء الأندلس بقتل ابن حاتم المتفقه الطليطلي وصلية بما شهد
 عليه به من استخفاف بحق النبي صلى الله عليه وسلم وتسميته آياه اثناء مناظرة
 باليتيم وختن حيدرة وزعمه ان زهدن لم يكن قصدا ولو قدر على الطيبات اكلها
 الى اشتباه لهذا وافتى فقهاء القيروان واصحاب بسخون بقتل ابراهيم الفراري وكان
 شاعرا متفنتا في كثير من العلوم وكان ممن حضر مجلس القاضي ابي العباس بن طالب المظن
 فرغت عليه امور منكرة من هذا الباب في الاستهزاء بالله وانبيائه وبنينا عليهم
 الصلوة والسلام فاحضره القاضي يحيى بن عمر وغيره من الفقهاء وامر بقتله
 وصلية فطعن بالسكدين وصلب من كسائهم انزل واحرق بالنار وحكى بعض المؤرخين
 انه لما رفعت خشبته وزالت عنها الايدي استدارت وحولته عن القبلة فكان
 اية للجميع وكبر الناس وجاء كلب فونغ في دمه فقال يحيى بن عمر صدق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وذكر حديثا عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا يبلغ الكلب
 في دم مسلم وفا للقاضي ابو عبد الله بن المرابط من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم
 هزم يستتاب فان تاب والا قتل لانه تنقص اذا لا يجوز ذلك عليه في خاصته
 اذ هو على بصيرة من امره ويقين من عصمته وقال جيب بن ببيع القروي مذهب مالك
 واصحابه ان من قال فيه صلى الله عليه وسلم ما فيه نقص قتل دون استتابة وقال
 ابن عتابة الكتاب والسنة موجبان ان من قصد النبي صلى الله عليه وسلم باذى
 او نقص معرضا او مصرحا وان قتل فقتله واجب فهذا الباب كله فماعد العلماء
 سببا ونقصا يجب قتل قائله لم يختلف في ذلك متقدمهم ولا متأخرهم وان اختلفوا
 في حكم قتله على ما اشرنا اليه وبنينه بعد ان شاء الله تعالى وكذلك اقول حكم من غصب
 او غيره برعاية الغنم او السهوا والنسيان او السحر او ما اصابه من جرح او هزيمة
 لبعض جوشه او اذى من عدوه او شدة من زمته او بالميل الى النساء في حكم هذا كله

لمن قصد به نفسه القتل وقد مضى من مذاهب العلماء في ذلك وباقى ما يدل عليه
فصل في الحجة في ايجاب قتل من سبه او عابه صلى الله عليه وسلم في ايات القرآن
 لعنه تعالى الموديه في الدنيا والاخرة وقراءته تكا اذا باذائه ولا خلاف
 في قتل من سب الله تعالى وان اللعن انما يستوجب من هو كافر وحكم الكافر القتل فقط
 الله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله الآية وقال في قاتل المؤمن مثل ذلك ولعنه
 في الدنيا ائترة لانه تكا ملعونين انما تقفوا اخذوا وقتلوا تقنيلا وفي الحجة
 وذكر عفو تبهم ذلك لم خرى في الدنيا وقد يقع بمعنى اللعنة لانه تكا قتل
 لخر اصون وقال لهم الله اي لعنهم الله ولانه فرق بين اذاهما واذى المؤمنين
 وفي اذى المؤمنين ما دون القتل من الضرب والتكال فكان حكم مودى الله وبنينه
 اشد من ذلك وهو القتل وقال الله تكا اولاد وديك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر
 بينهم لاية فسلب اسم الايمان عن وجد في صدره حرجا من فضائه ولم يسلم له
 ومن تنقصه فقد ناقص هذا وقال تكا يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم
 فوق صوت النبي الى قوله ان تحيط اعمالكم وانتم لا تشعرون ولا يحبط العمل الا الكفر
 والكافر يقتل وقد قال الله تكا واذا جاؤك جنوك بما لم يحيك به الله ثم وحسبهم
 جهنم يصلونها فبئس المصير وقال تكا ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن ثم
 قال تكا والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم وقال تكا ولئن سألتهم ليقتلن انما
 كنا نحوض ونلعب الى قوله قد كفرتم بعد ايمانكم قال اهل التفسير كفرتم بقولكم في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم واما الاجماع فقد ذكرناه واما الاثار **فقد ثنا** الشيخ
 ابو عبد الله احمد بن محمد بن غلبون **عن** الشيخ ابي زر الهروي اجازة **قال ثنا**
 ابو الحسن الدار قطنى وابو عمر بن جوية **قالا ثنا** محمد بن نوح **ثنا** عبد العزيز بن
 محمد بن الحسن بن زبالة **ثنا** عبد الله بن موسى بن جعفر **عن** علي بن موسى **عن** ابيه

فصل في الحجة

عَنْ جَدِّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ أَبِيهِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَبَّ نَبِيًّا فَأَقْلَبُوهُ وَمَنْ
أَصْحَابِي فَأَضْرِبُوهُ وَفِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ أَمْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ كَعْبِ بْنِ الْأَسَدِ
وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ الْكُفْرُ بِاللَّهِ وَالسُّلُوكُ فِيهِ فَانْتَرَفَ فَانْتَرَفَ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَنَجَّ
إِلَيْهِ مَنْ قَتَلَهُ غَيْلَةَ دُونَ دَعْوَةٍ بِخِلَافٍ غَيْرِهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَعَمَلٌ بِإِذَاءٍ لَهُ قَدَلًا قَتَلَهُ
أَيَّاهُ لِغَيْرِ الْأَشْرَاقِ بِلِلْدَاذِي وَكَذَلِكَ قَتَلَ الْبُرَاءَةَ وَالْبُرَاءَةَ وَكَانَ يُؤْذِي رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَعِينُ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ أَمَرَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَوْمَ الْفَتْحِ
بِقَتْلِ ابْنِ خَطْلٍ وَجَارِ بَيْتِيهِ اللَّتَيْنِ كَانَتَا تَغْنِيَانِ بَسْبَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَفِي
أَخْرَاجِ رَجُلًا كَانَ يَسْبِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ مَنْ يَكْفِينِي عَدُوِّي فَقَالَ خَالِدُ الْأَنَا
بِعَثَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَتَلَهُ وَكَذَلِكَ لَمْ يَقْلُ جَمَاعَةٌ مِمَّنْ كَانَ يُؤْذِيهِ
مِنَ الْكُفَّارِ وَسَبَبَهُ كَالنَّضْرِ مِنَ الْحَارِثِ وَعَقْبَةُ بْنُ أَبِي مَعِيظٍ وَعَمَدٌ بِقَتْلِ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ
قَبْلَ الْفَتْحِ وَبَعْدَ فَقَتَلُوا الْآمِنَ بِإِسْلَامِهِ قَبْلَ الْقُدَّةِ عَلَيْهِ وَقَدَرُوا الْبُرَاءَةَ
عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ عَقْبَةَ بْنَ أَبِي مَعِيظٍ نَادَى بِإِمْعَانِ شَرِّ قُرَيْشٍ مَالِي أَقْتُلْ مِنْ بَيْنِكُمْ صَبْرًا
فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكُفْرِكَ وَأَفْتِرَائِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَذَكَرَ عِدَا الرَّزَاقِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَّهَ رَجُلًا فَقَالَ مَنْ يَكْفِينِي عَدُوِّي فَقَالَ
الزُّبَيْرُ أَنَا فَبَارَزَهُ فَقَتَلَهُ الزُّبَيْرُ وَرَوَى أَيْضًا أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تَسْبِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
فَقَالَ مَنْ يَكْفِينِي عَدُوِّي فَخَرَجَ إِلَيْهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَقَتَلَهَا وَرَوَى أَنَّ رَجُلًا كَتَبَ عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ عَلَيْهِ وَالزُّبَيْرُ إِلَيْهِ لِيَقْتُلَهُ وَرَوَى أَنَّ رَجُلًا جَاءَ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ فِيكَ قَوْلًا فِيمَا أَقْتَلْتَهُ
فَلَمْ يَشَوْذِكْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَلَغَ الْمُهَاجِرِينَ بِأُمَّتِهِ أَمِيرَ الْيَمَنِ لَابِي بَكْرٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً هُنَاكَ فِي الرَّدَّةِ عَمَّتْ بِسَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَطَعَهَا

وَبَرَعَ نَسَبَهَا فَبَلَغَ أَبَا بَكْرٍ ذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ لَوْلَا مَا فَعَلْتَ بِهَا لَأَمَرْتُكَ بِقَتْلِهَا لِأَنَّ حَذْرَ
الْأَنْبِيَاءِ لَيْسَ شَبِيهًا بِالْحُدُودِ وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَجَّتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَطْمَةِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ لِي بِهَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهَا أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَهَضَمْتُهَا
فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ لَا يَنْطَلِجُ فِيهَا عِزْرَانٌ وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عَمِّي كَانَتْ لَهُ أُمٌّ وَلِدَتْ سَبِيًّا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَرَّجَهَا فَلَمَّا بَرَّجَهَا
فَلَمَّا كَانَتْ ذَاتَ لَيْلَةٍ جَعَلَتْ تَقَعُ فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَسْتَمُّهُ فَفَقَتَلَهَا وَعَلِمَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَاهْتَدَى رُجُلًا فِي حَدِيثِ أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ كُنْتُ يَوْمًا
جَالِسًا عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَغَضِبَ عَلَيَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَحَكِيَ الْقَاضِي
اسْمَعِيلُ وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأُمَّةِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ سَبَّ أَبَا بَكْرٍ وَرَوَاهُ التَّنْسَائِيُّ أَيْتُ
أَبَا بَكْرٍ وَقَدْ اغْلَظَ الرَّجُلُ فَرَدَّ عَلَيْهِ قَالَتْ يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ دَعْنِي أَضْرِبْ عُنُقَهُ
فَقَالَ جَلَسْتُ فَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِ الْقَاضِي أَبُو جَعْفَرٍ
نَصَرُوا لَمْ يَخَالَفْ عَلَيْهِ أَحَدٌ فَاسْتَدْرَأَ الْأُمَّةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى قَتْلِ مَنْ غَضِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكُلِّ مَا غَضِبَهُ أَوْ إِذَا هُوَ أَوْ سَبَّهُ وَمِنْ ذَلِكَ كِتَابُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
إِلَى عَامِلِهِ بِالْكُوفَةِ وَقَدْ اسْتَشَارَ فِي قَتْلِ رَجُلٍ سَبَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فَكَتَبَ عُمَرَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا يَجِلُّ قَتْلُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِسَبِّ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ إِلَّا رَجُلًا
سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ سَبَّهُ فَقَدْ جَلَدَ دَمَهُ وَسَأَلَ
الرُّشَيْدَ مَا لَكَ فِي رَجُلٍ شَتَمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَهُ أَنْفَقَهُاءِ
الْعِرَاقِ أَقْوَمُ بِجَلْدِكَ فَغَضِبَ هَالِكٌ وَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا بَقَاءُ الْأُمَّةِ بَعْدَ
شَتْمِ نَبِيِّهَا مَنْ شَتَمَ الْأَنْبِيَاءَ قَتْلًا وَمَنْ شَتَمَ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلْدًا
قَالَ الْقَاضِي أَبُو الْفَضْلِ رَحِمَهُ اللَّهُ كَذَا وَقَعُ فِي هَذِهِ الْحِكَايَةِ رِوَايَاتٌ غَيْرُ وَاحِدَةٍ مِنْ
أَصْحَابِ صُنَاقِ مَالِكٍ وَمَوْثِقِي أَخْبَارٍ وَغَيْرِهِمْ وَلَا أَدْرِي مِنْ هَؤُلَاءِ الْفُقَهَاءِ

بالعراق الذين افتوا الرشيد عما ذكر وقد ذكرنا مذهب العراقيين بقتله
 واعلمهم ممن لم يشتهر بعلم او من لا يؤثروا بفتواه او يميل به هواه او يكون
 ما قاله يحمل على غير السب فيكون الخلاف هل هو سب ام غير سب او يكون
 رجع وقاب عن سبته فلم يقله لما لك على اصله والا فالاجماع على قتل من سبه
 كما قدمناه ويدل على قتله من جهة النظر والاعتبار ان من سبه او تنقصه
 صلى الله عليه وسلم فقد ظهرت علامة مرض قلبه وبها ان سوء طويته وكفره
 ولهذا ما حكم له كثير من العلماء بالردة وهي رواية الشامي عن مالك
 والاوزاعي وقول الثوري وابي حنيفة والكوفيين والقول الاخر انه دليل
 على الكفر فيقتل حدا وان لم يحكم له بالكفر الا ان يكون متمادا على قوله غير
 منكره ولا مقلع عنه فهذا كافر وقوله اما صريح كفر كما تكذب ونحوه
 او من كلمات الاستهزاء والذم فاعترافه بها وترك توبته عنها دليل على
 استحلاله لذلك وهو كفر ايضا وهذا كافر بلا خلاف قال الله تعالى في مثله
 يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم قال
 اهل التفسير هي قولهم ان كان ما يقول محمدا حقا لنحن شر من الحجر وقيل بل قول
 بعضهم ما مثلنا ومثل محمدا لا كقول القائل ستم كلبك يا كلك ولن رجعا الى المدة
 ليخرجن الاعز منها الا ذل وقد قيل ان قائل مثل هذا ان كان مستترا به ان حكمه
 حكم الزنديق يقتل ولانه قد غير دينه وقد قال صلى الله عليه وسلم من غير دينه
 فاضررنا عنقه ولا نكلم النبي صلى الله عليه وسلم في الحرمة مزية على امته
 وساب الحر من امته يحد فكانت العقوبة لمن سبه صلى الله عليه وسلم القتل
 لعظيم قدره وشرف منزلته على غيره **فصل** فان قلت فلم يقتل النبي صلى
 الله عليه وسلم اليهودي الذي قاله السام عليكم وهذا دعاء عليه ولا قتل



فيصبر صلى الله عليه وسلم على هنتهم وجفونهم كما صبر اولوا العزم من الرسل حتى
 فاء كثير منهم باطنا كما فاء وظهر او اخلص سراً كما اظهر جهراً وتنع الله بعد بكثير
 منهم وقام للذين منهم وذياء واعوان وحماة وانصار كما جاءت به الاخبار
 وبهذا اجاب بعد امتنار حرم الله عن هذا السؤال وقال لعله لم يثبت عندك
 صلى الله عليه وسلم من اقولهم ما رفع وانما نقله الواحد ومن لم يصل رتبة الشها
 في هذا الباب من صبي او عبداً واهرة والدماء لا تستباح الا بعدلين وعلى هذا يحل
 امر اليهود في السلام وانهم لو وا به السنهم ولم يبينوه الا ترى كيف نهبت عليه
 عائشة ولو كان صريح بذلك لم تنفرد بعلمه ولهذا نبه النبي صلى الله عليه وسلم
 اصحابه على فعلهم وعلى قلة صدقهم في اسلامهم وخيانتهم في ذلك لئلا يبا السنهم
 وطعننا في الدين فقال ان اليهود اذا سلم احدهم قائما يقول السلام عليكم فقروا عليكم
 وكذلك قال بعض اصحابنا البغداديين ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقتل المنافقين
 بعد فيهم ولم يات انه قامت بينة على نفاقهم فلهذا تركهم صلى الله عليه وسلم وايضا
 فان الامر كان سراً وباطناً وظاهرهم الاسلام والاشمان وان كان من اهل الذمة
 بالعهد ولجوارح الناس قريب عهدهم بالاسلام لم يميز بعد الخبيث من الطيب وقد شاع
 عن المذكورين في العرب كون من يتهم بالنفاق من جملة المؤمنين وصحابة سيد المرسلين
 وانصار الدين بحكم ظاهرهم فلو قتلهم النبي صلى الله عليه وسلم لنفاقهم وما يبدونهم
 وعلمه مما استروا في انفسهم لوجد المنقر ما يقول ولا رتابا لشارد واراجف المعاند
 وارتاع من حجة النبي صلى الله عليه وسلم والدخول في الاسلام غير واحد ولانهم
 الزاعمون لظن العدو الظالم ان القتل انما كان للعداوة وطلب اخذ الترة وقد رأت
 معنى ما حزنه منسوبا الى مالك بن انس رحمه الله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
 لا يتحدث لنا من محمد يقتل اصحابه وقال اولئك الذين نهاني الله عن قتلهم وهذا

بخلاف اجراء الاحكام اظاهرة عليهم من حدود الزنا والقتل وشبهه لظهورها
 واستواء الناس في علمها وقد قال محمد بن المواز لو اظهر المنافقون نفاقهم
 لقتلهم النبي صلى الله عليه وسلم وقاله القاضي ابو الحسن بن الفصان وقال قتادة
 في تفسير قوله تعالى لم ينه المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في الدين
 لغريبتك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين اينما تكفوا اخذوا وقتلوا
 تقنيلا سنة الله الآية قال معناه اذا اظهروا النفاق وحكى محمد بن مسلمة
 في المبسوط عن زيد بن اسلم ان قوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين
 واغلب عليهم نسخها ما كان قبلها وقال بعض مشايخنا الصل القائل هذه قسمة ما اوتيت
 بها وجه الله وقوله اعد لم يفهم النبي صلى الله عليه وسلم منه اطعن عليه والتهمته
 وانما رها من وجه الغلط في الرأي وامور الدنيا والاجتهاد في مصالح اهلها
 فلم يرد ذلك سباً وراى انه من الاذى الذي له العفو عنه والتصبر عليه فذلك
 لم يعاقبه وكذلك يقال في اليهود اذا قالوا السلام عليكم ليس فيه صريح ولا دعاء
 الا بما لا بد منه من الموت الذي لا بد من خاقه جميع البشر وقيل بل المراد تسامون
 دينكم والاسلام والاسامة للملال وهذا دعاء على اسامة الذين ليس بصريح سب
 ولهذا ترجم البخاري على هذا الحديث بابا ذا عرض الذمى وغيره لسب النبي صلى الله
 عليه وسلم قال بعض علمائنا وليس هذا بتعريض بالسب وانما هو تعريض بالاذى قال
 القاضي ابو الفضل رحمه الله قد قدمنا ان الاذى والسب في حقه صلى الله عليه وسلم
 سواء وقال القاضي ابو محمد بن نصر مجيباً عن هذا الحديث ببعض ما تقدم ثم قال ولم يذكر
 في هذا الحديث هل كان هذا اليهودي من اهل العهد والذمة او الحرب ولا يترك موجب
 الادلة للامر المحتمل والاولى في ذلك كله والظاهر من هذه الوجوه مقصد الاستيلاء
 والمداراة على الذين لعنهم يؤمنون ولذلك ترجم البخاري على حديث القسمة والخارج

باب من تركه فقال الخواج للتالف وثلاثين نفرًا لتاس عنه ولما ذكرنا معناه عن مالك
وقرناه قبل وقد صبر لهم صلى الله عليه وسلم على سحره وقسمه وهو اعظم من سبته
الى ان نصره الله عليهم واذن له في قتل من حينه منهم وانزلهم من صياصيمهم وقذف
في قلوبهم الرعب وكتب على من شاء منهم الجلاء واخرجهم من ديارهم وخرّب بيوتهم
بايديهم وايدى المؤمنين وكاشفهم بالسب فقال يا اخوة القردة والخنان يروحكم
فيهم سيوف المسلمين واجلامهم من جوارهم واورثهم ارضهم وديارهم واموالهم لتكون
كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى فان قلت فقد جاء في الحديث الصحيح عايشة
رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم ما انتقم لنفسه في شيء يؤتى اليه قط الا اتى به
حرمة الله فينتقم لله **فَاعْلَمْ** ان هذا لا يقضى انه لم ينتقم ممن سبته او اذاه او كذبه
فان هذه من حرمان الله التي انتقم لها واما يكون ما لا ينتقم له فيما تعلق بسواد
او معاملة من القول والفعل بالنفس والمال لم يقصد فاعله به اذاه لكن ما جعلت
عليه الاعراب من الجفاء والجهل وجعل عليه البشر من الغفلة كجهدنا لاعرابي برداه
باناره حتى اثر في عنقه وكرفع صوتا لآخر عندك وكجهدنا لاعرابي شراة منه فرفسه
التي شهد فيها حرمة وكان من تظاهر ووجيه عليه واشباه هذا مما يحسن
الصفح عنه او يكون هذا مما اذاه به كافر وجاء بعد ذلك اسلامه كعقوه
عن اليهودي الذي سحره وعن اعرابي الذي اذاه بقتله وعن اليهودية التي سبته
وقال بعض علمائنا ان اذى النبي صلى الله عليه وسلم حرام لا يجوز بفعل مباح وغيره
واما غيره من الناس فيجوز بفعل المباح مما لا يجوز للانسان فعله وان نادى
غيره واحتج بعموم قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله ويقولوا صلى الله عليه
وسلم في حديث فاطمة انها بضعة مني يؤذيني من اذاهم الاواني لا احرم ما احل
الله ولا اكره لاجتماع ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وابنة عدو الله عند جبل

ابداً وقد قيل قتلها ومثل هذا مما يبلغه من اذى اهل الكتاب والمنافقين فصيح
عنهم رجاء استيلاء قهر واستيلاء وغيرهم كما قرناه قبل وبالله التوفيق
فصل قال القاضي ابو الفضل رحمه الله تقدم الكلام في قتل القاصد لسبته والاذن
به وعصه باي وجه كان من ممكن او محال فهذا وجه بين لا اشكال فيه الوجه
الثاني لاحق به في البيان والجلال وهو ان يكون القائل لما قال في جهته صلى الله
عليه وسلم غير قاصد للسب والاذن ولا معتقده ولكنه تكلم في جهته صلى الله
عليه وسلم بكلمة الكفر من لغته او سبته او تكديبه او اضافة ما لا يجوز عليه
او نفي ما يجزى له مما هو في حقه صلى الله عليه وسلم بقبضة مثل ان ينسب اليه اي
كبيرة او مداهنة في تبليغ الرسالة او في حكم بين الناس او بغض من سبته
او شرف نسبه او وفور علمه او ذهنه او يكذب بما اشتهر من امور اخبر بها
صلى الله عليه وسلم وتواتر الخبر بها عنه عن قصد لرد خبره او باي بسفه من القول
وقبح من الكلام ونوع من السب في جهته وان ظهر بدليل حاله انه لم يعتمد مته
ولم يقصد سبته املجهالة حملته على ما قاله او لغيره او سكر اضطره اليه او قلة
مراقبة وضبط اللسان وعجرفة وتهور في كلامه فحكم هذا الوجه حكم الوجه الاول
انقلدون تعلم ان لا يعذر احد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى زلل اللسان ولا بشئ
فما ذكرناه اذا كان عقله في فطرته سليماً الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وبهذا
افتى الاندلسيون على ابن حاتم في نفيه الزهد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي
قد قد مناه وقدرة محمد بن سحنون في الماسور بسب النبي صلى الله عليه وسلم في ايدى
العدو يقتل الا ان يعلم نصره او اكرهه وعن ابي محمد بن ابي زيد لا يعذر احد بدعوى
زلل اللسان في مثل هذا وافتى ابو الحسن القاسمي فمن شتم النبي صلى الله عليه وسلم في سكره
يقتل لانه يظن به انه يعتقد هذا ويفعله في صحوه وايضا فانه حد لا يسقطه السكر

كالذوق والقتل وسائر الحدود لآفة ادخله على نفسه لان من شرب الخمر على علم
من زوال عقله بها واثبات ما ينكر منه فهو كالعالم لما يكون بسببه وعلى هذا الرضا
الطديق والعتاق والقصاص والحدود ولا يعترض على هذا بحديث حمزة وقوله للنبي
صلى الله عليه وسلم وهما انتم الاعبيد لابي قال لعرف النبي صلى الله عليه وسلم انه
مثل فانصرف عنه لان الخمر كانت حينئذ غير محرمة فلم يكن في جناباتها اثم وكان
حكم ما يحدث عنها معفو عنه كما يحدث من النوم وشرب الدواء للمأثم **فصل**
الوجه الثالث ان يقصد الى تكذيبه فيما قاله او اتى به او يفي بذلك نبوته اورسنته
او وجوده او يكفر به انتقل بقوله ذلك الى الدين اخر غير ملتزم ام لا فهذا كما هو الحال
يجب قوله ثم ينظر فان كان مصرحا بذلك كان حكمه اشبه بحكم المرتد وقوى
الخلاف في استتابته وعلى القول الاخر لا يسقط القتل عنه توبته لحق
النبي صلى الله عليه وسلم ان كان ذكره بنقيصة فيما قاله من كذب او غيره وان كان
مستترا بذلك فحكمه حكم الزنديق لا يسقط قتله التوبة عندنا سنينته
قال ابو حنيفة واصحابه من برئ من محمد وكذب به فهو مرتد حلال الدم الا
ان يرجع وقال ابن القاسم في المسلم اذا قال ان محمدا ليس نبي او لم يرسل ولم ينزل
عليه قران وانما هو شئ يقوله يقتل قال ومن كفر برسول الله صلى الله عليه وسلم
وانكره من المسلمين فهو بمنزلة المرتد وكذلك من اعلن بتكذيبه فهو كالمرتد
يستتاب وكذلك قال فيمن تنبأ وزعم انه يوحى اليه وقال سبحون وقال ابن القاسم
دعا الى ذلك سرا او جهرا قال اصبح وهو كالمرتد لانه قد كفر بكتاب الله تعالى
مع القرية على الله تعالى في اشبه في اليهود تنبأ وزعم انه ارسل الى الناس
او بعد نبيكم نبي انه يستتاب ان كان معلنا بذلك فان تاب والا قتل وذلك
لانه مكذب للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله لاني بعدى مفتر على الله تعالى دعوا

عليه الصلوة والسلام الرسالة والنبوة وقال محمد بن سحنون من شك في فجر
فما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم عن الله فهو كافر جاحد وقا لمن كذب النبي
صلى الله عليه وسلم كان حكمة عند الامة القتل وقال احمد بن ابي سليمان صاحب
سحنون من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم اسود قتل لم يكن عليه الصلوة والسلام
باسود وقال اخوه ابو عثمان الحداد قال لو قال لانه مات قبل ان يلحق او انه كان باهرا
ولم يكن يتهامة قتل لان هذا نفي قال جيب بن ربيع تبديل صفته ومواضعه كفر
والظهوره كافر وفيه الاستتابة والمستر له زنديق يقتل دون استتابة **فصل**
الوجه الرابع ان ياتي من الكلام بحمل ويلفظ من القول بمشكك يمكن حمله على النبي
صلى الله عليه وسلم او غيره او يتردد في المراد به من سلامته من المكروه او غيره
فهي متردد النظر وحيرة العبر ومظنة اختلاف المجتهدين وقوفة
المقلدين يهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة فمنهم من غلب حرمة النبي
صلى الله عليه وسلم وحيى عن حرمة فحسب على القتل ومنهم من عظم حرمة الدم ولا
الحد بالاشبهة لاحتمال القول وقد اختلف ائمتنا في رجل اغضبه غريمه فقال له
صل على النبي محمد صلى الله عليه وسلم فقال له الطالب لا صل على من صلى عليه
فقبل سحنون هل هو كمن شتم النبي صلى الله عليه وسلم او شتم الملائكة الذين يصلون
عليه قال لا اذا كان على ما وصفت من الغضب لانه لم يكن مضمرا للشتم وقال ابو
اسحق البرقي واصبح بن الفرج لا يقتل لانه انما شتم الناس وهذا نحو قول سحنون
لانه لم يعذره بالغضب في شتم النبي صلى الله عليه وسلم ولكنه لما احتمل الكلام عنده
ولم تكن معه قرينة تدل على شتم النبي صلى الله عليه وسلم او شتم الملائكة صلوات
الله عليهم ولا مقدمة يحمل كلامه عليها بل القرينة تدل على ان مراده الناس غير
هؤلاء لاجل قول الاخر له صلى الله عليه وسلم فقل قوله وسبته لمن يصلي

عليه الآن لاجل امره الآخر بهذا عند غضبه هذا معنى قول سخنون وهو منظر
لعلة صاحبيه وذهب الحارث بن مسكين القاضى وغيره في مثل هذا الى القتل
وتوقفاً بولحسن القاسى في قتل رجل قال صاحب فذوق قرآن ولو كان نبياً أمر سلاً
فامر بشده بالقيود والتضييق عليه حتى يستفهم لبيته عن جملة الفاظه وما يد
على مقصده هل اراد اصحاب التفادق الا ان معلوم انه ليس فهم نبي مرسل فيكون
امر اخف قال ولكن ظاهر لفظه العموم لكل صاحب فذوق من المتقدمين
والمؤخرين وقد كان فيمن تقدم من الانبياء والرسل من اكتسب المال قال ودم
المسلم لا يقدم عليه الا بامر بين وما ترد اليه التاويد لا بد من معان النظر
فيه هذا معنى كلامه وحكى عن ابى محمد بن ابى زيد رحمه الله فيمن قال لعن الله العر
ولعن الله بنى اسرائيل ولعن الله بنى ادم وذكر انه لم يرد الا لانياء وانما اردت
الظالمين منهم ان عليه الادب بقدر اجتهاد السلطان وكذلك افتى فيمن قال
لعن الله من حرم المسكر وقال لم اعلم من حرمه وفيمن لعن حديث لا يبيع حاضر لباد
ولعن من جاء به انه ان كان يعذر بالجهل وعدم معرفته بالسنة فعليه الادب
الوجيع وذلك ان هذا لم يقصد بظاهر حاله سب الله ولا سب رسوله
صلى الله عليه وسلم وانما لعن من حرمه من الناس على نحو فتوى سخنون واصحاب
في المسئلة المتقدمة ومثل هذا ما جرى في كلام سفهاء الناس من قول بعضهم
لبعض يا ابن الفخزير ويا ابن مائة كلب وشبهه من هجر القول ولا شك انه يدل
في مثل هذا العدد من ابائه واجداده جماعة من الانبياء ولعل بعض هذا العدد
منقطع الى ادم عليه السلام فينبغي الرجوع عنه وتبيين ما جهل فانه من شدة
الادب فيه ولو علم انه قصد سب من في ابائه من الانبياء على علم لقتل وقد يضيّق
القول في نحو هذا لرجل هاشمي لعن الله بنى هاشم وقال اردت الظالمين منهم

او قال لرجل من ذرية النبي صلى الله عليه وسلم قولاً فيجأ في ابائه او من نسله
او ولدك على علم منه انه من ذرية النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن قرينة
في المسئلة في تقضي تخصيص بعض ابائه او من نسله او ولدك واخراج النبي
صلى الله عليه وسلم من سبته منهم وقد رأيت لابي موسى بن مناس فيمن قال
لرجل لعنك الله الى ادم انه ان ثبت على ذلك بينة عليه قتل وقول القاضى
ابو الفضل رحمه الله وقد كان اختلف شيخنا رحمه الله فيمن قال للشاهد شهد
عليه بشئ ثم قال له تنهني فقال له الاخر الانبياء يتهمون فكيف انت فكما
شيخنا ابو اسحق بن جعفر يرى قتله لشناعة ظاهر اللفظ وكان القاضى ابو محمد
ابن منصور يتوقف عن لقتل لاحتمال اللفظ عندك ان يكون خيراً عنهم انهم هم
من الكفار وافتى بها قاضى قرطبة ابو عبد الله بن الحاج بنحو من هذا وشهد القاضى
ابو محمد تصفيقاً واطال سجدة ثم استخلفه بعد على تكذيب ما شهد به عليه اذ دخل
في شهادة بعض من شهد عليه وهو ثم اطلقه وشاهدت شيخنا القاضى ابو عبد
محمد بن عيسى ايام قضائه في رجل هاشمي رجلاً اسمه محمد ثم قصداً الى كلب فضره
برجله وقال له قم يا محمد فانكر الرجل ان يكون قال ذلك وشهد عليه ليف من الناس
فامر به الى السجن وتفقى عن حاله وهل يصحب من يستر ابدينه فلما لم يجد عليه
ما يقوى الرتبة باعتقاده ضربه بالسوط واطلقه **فصل الوجه الخامس** ان لا يقصد
نفساً ولا يذكر عيباً ولا سباً لكنه يترغ بذكر بعض اوصافه او يستشهد ببعض
احواله صلى الله عليه وسلم الجائزة عليه في الدنيا على طريق ضرب المثل والتمجيد
لنفسه او غيره او على التشبيه به او عند هزيمة ناله او غضاضة لحقته ليس
على طريق التأسى وطريق التحقيق بل على مقصد الترفع لنفسه او لغيره او بسبيل
التمثيل وعدم التوقير لنبية صلى الله عليه وسلم او قصداً للهنز والتنذير بقوله

كقول القائل ان قيل في استواء فقد قيل في النبي صلى الله عليه وسلم او ان كذبت
فقد كذب الانبياء او ان اذنت فقد اذنبوا او ان اسلم من السنة الناس ولم يسلم
منهم انبياء الله ورسله او قد صبرت كما صبروا ولو العزم من الرسل وكصبر ايتوب
او قد صبر النبي صلى الله عليه وسلم من عداه وحلم على اكثر مما صبرت وكقول
المتنبي **عريبيا** انا في امة تداركها الله غريب كصالح في ثمود ونحوه من اشعار
المتنبي في القول المتساهاين في الكلام كقول المعري **كنت موسى واقفة بنت
شعيب** غير ان ليس كما من فقير على ان اخر هذا البيت شديد عند تدبيره
وداخل في باب الارزاء والتحقير بالنبي صلى الله عليه وسلم وتفضيل حال غيره عليه
وكذلك قوله **لولا انقطاع الوحي بعد محمد صلى الله عليه وسلم قلنا محمد من ابيه
بدليل** هو مثله في الفضل الا انه لم يات برسالة جبريل فصدا لبنت الثاني
من هذا الفضل شديد لتشبيهه غير النبي صلى الله عليه وسلم في فضله بالنبي صلى الله
عليه وسلم والفرح محتمل لوجهين احدهما ان هذه الفضيلة نقصت المدح والآخر
استغناء عنها وهذا اشد ونحوه منه قول الآخر **واذا ما رفعت يا يا صفت
بين جناح جبريل وقول الآخر من اهل العصر قومن الخلد واستجار بنا فصبر الله
قلب رضوان** وكقول حسان المصيصي من شعراء الاندلس في محمد بن عبدالمعروف
بالمعتاد وزيره ابي بكر بن زيدون **كان يا بكر ابو بكر الرضى وحسنا حسان
وانت محمد** الى امثال هذا وانما اكثرنا بشاهد ما مع استنفا لنا حكايتها لنعرف
امثلتها ولتساها لثبوتها من الناس في ولوج هذا الباب لضعف واستخفافهم قاج
هذا العيب وقلة علمهم بعظيم ما فيه من لوز وكلام منه بما ليس لهم به علم
ويحسبونه هينا وهو عند الله عظيم لا سيما الشعراء واشدهم فيه تصريحا
واللسان شعريا ابنهاني الاندلسي وابن سيلان المعري بل قد خرج كثير من كلامها

عز هذا الى حد الاستخفاف والتقصير وصريح الكفر وقد اجتناعه وعرضنا
الآن الكلام في هذا الفصل الذي سقنا امثله فان هذه كلها وان لم يتضمن شيئا
ولا اضافت الى الملائكة والانبياء نقصا ولست اعني عجز بني المعري ولا قصد
قائلها ازراء وغضا بما وقر النبوة ولا عظم الرسالة ولا عز حرم الاصطفاة
ولا عز خطوة الكرامة حتى شبهه من شبهه في كرامة نالها او معرفة قصد الاستفاة
منها او ضرب مثل لتطبيب مجلسه او اعلاءه في وصف لتحسين كلامه بمن عظم الله خطه
وتشرف قدره والرم توقيره وبره ونهى عن جهر القول له ورفع الصوت عندك
فحق هذا ان درى عنه القتل الادب والسبح وقوة تعزير بحسب شعبة منقلا
ومقتضى فحج ما نطق به وما لوف عادت له امثله او يدور او قرينة كلامه لمثله
او نداه على ما سبق منه ولم يزل المتقدمون ينكرون مثل هذا من جاء به وقد
الرشيد على ابى نواس قوله **فان يك باقى سحر فرعون فيكم فان عصي موسى بكفت
خصيب** وقاله يا ابن اللحاء انت المستهزئ بعصا موسى وامر باخراجه عسكرك
من ليلته وذكر القيتبي ان ما اخذ عليه ايضا وكفر به او قارب قوله في محمد الامين
وتشبيهه آياه بالنبي صلى الله عليه وسلم في الشعر نثارع الاحمدان الشبيه
فاشتبهها **خلفا وخلفا كما قد الشير كان** وقد انكروا ايضا عليه قوله **كيف
لا يدنيك من امل من رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفر** لان حق الرسول
صلى الله عليه وسلم وهو جيب عظيمه واناقة منزلته ان يضاف اليه ولا يضاف
فالحكم في امثال هذا ما بسطناه في طريقنا لفتيا ولم يزل على هذا المنهج جاء تفتيا
امام مذهب مالك بن انس رحمه الله واصحابه في النوادر من رواية ابن ابي عمير
عنه في رجل عتير رجلا بالفقر فقال عتيرني بالفقر فقد رعى النبي صلى الله عليه وسلم
الغنم فقال مالك قد عرض نذرك النبي صلى الله عليه وسلم في غير موضعه ارى

ان يؤذّب قال ولا ينبغي لاهل الذنوب اذا عوتبوا ان يقولوا قد اخطانا لا انبياء
قبلنا وقال عمر بن عبد العزيز لرجل انظر لنا كما تبايكون ابوه عيباً فقال له كاذباً
ابو النبي صلى الله عليه وسلم كافرأ فقل جعلت هذا مثلاً فعزله وقال لا تكتب في
ابداً وقد ذكره سخون ان يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عند التعجب الا على طريق
الثواب والاحساب توفيراً له وتفظها كما امرنا الله وسئل القاسمي عن رجل قال
لرجل قبيح كأنه وجه نكير ورجل عبوس كأنه وجه مالك الغضبان فقال لشيء
اراد بهذا وكبير احد فتاني لغير وجهي ما كان فما الذي اراد اذ دخل عليه حين
راه من وجهه ام عاف النظر اليه لذماته خلقه فان كان هذا فهو شديد
لانه جرى مجرى التحقير والتوهين فهو أشد عقوبة وليس فيه تصريح بالسب
للملك وإنما السب واقع على المخاطب وفي الارب بالسوط والتسجين كمال
للسفهاء قال واما ذكر مالك خازن النار فقد جفا الذي ذكر عند ما انكر
من عبوس الاخر الا ان يكون المعبس ممن له يد فيرهب بعيبته فيشبهه
القائل على طريق الذم لهذا في فعله ولزومه في ظلمه صفة مالك الملك المطيع
لربه في فعله فيقول كأنه لله يعضيب غضب مالك فيكون اخف وما كان ينبغي له
التعرض لمثل هذا ولو كان اثني على عبوس بعيبته واخرج بصفة مالك كان أشد
وعاقب المعاقبة الشديدة وليس في هذا ذم للملك ولو قصد ذمه لقتل وقول
ابو الحسن أيضاً في شباب معروف بالخير قال لرجل شيئاً فقال له الرجل سكنت فأك
أخى فقال له الشاب ليس كان النبي صلى الله عليه وسلم أمياً فشتع عليه مقاله
وكفره الناس واشفقوا للشباب مما قال واظهر الندم عليه فقال ابو الحسن القاسمي
أما اطلاق الكفر عليه فخطا لكنه محط في استشهاده بصفة النبي صلى الله عليه
وسلم وكون النبي صلى الله عليه وسلم أمياً اية له وكون هذا أمياً نقيصة في وجهها

ومن جهالته احتجاجه بصفة النبي صلى الله عليه وسلم لكنه اذا استغفر وتاب
واعترف ولجا الى الله فيتركه لا يقوله لا ينتهي الى حد القتل وما طريقه الا
فطوع فاعله بالندم عليه يوجب الكف عنه ونزلت أيضاً مسألة استفتي فيها
بعض قضاة الاندلس شيخنا القاضي با محمد بن منصور رحمه الله في رجل انقصه
رجل اخر بشيء فقال له انما تريد انقصي قبلك وانما انا ابشر وجميع البشر بغير النقص
حتى النبي صلى الله عليه وسلم فاقتاه باطالة سبحته وايجاع اديه اذ لم يقصد
السب وكان بعض فقهاء الاندلس في بقتله **فصل الوجه السادس** ان يقول
القائل ذلك حاكماً عن غيره واثرا له عن سواه فهذا ينظر في صورة حكايته
وقرينة مقالته ويختلف الحكم باختلاف ذلك على اربعة وجوه الوجوه الثلاثة
والكرهية والتحريم فان كان خبره على وجه الشهادة والتعريف بقائله
والانكار والاعلام بقوله والتفسير منه والتوبيخ والتجريح له فهذا مما يبيح
امثاله ويجعل فاعله وكذلك ان حكاه في كتابا وفي مجلس على طريق الرد له والنقص
على قائله والفتيا بما يلزمه وهذا منه ما يجب ومنه ما يستحب بحسب الآيات
الحاكمي لذلك والحكمي عنه فان كان القائل ذلك ممن تصدى لان يؤخذ عنه العلم
او رواية الحديث ويقطع بحكمه او شهادته او فتياه في الحق ووجب على سائر
الاشادة بما سمع منه والتفسير للناس عنه والشهادة عليه بما قاله ووجب
على من بلغه ذلك من ائمة المسلمين انكاره وبيان كفره وفساد قوله لقطع
ضرره عن المسلمين وفيما ما بحق سيد المرسلين وكذلك ان كان ممن يعطى العامة او يؤذى
الضبيبان فان من سريته لا يؤمن على لقاء ذلك في قلوبهم فينكروا في هؤلاء
الاجباب بحق النبي صلى الله عليه وسلم ولحق شريعته وان لم يكن القائل بهذه السبيل
فالقيام بحق النبي صلى الله عليه وسلم واجب وحمايته عرضه متعين ونصرتهم على بلاد

حيًا وميتًا مستحق على كل مؤمن لكنه اذا قام بهذا من ظهر به الحق وفصلت به
 القضية وبان به الامر سقط عن الباقي الفرض وبقي الاستحباب تكثير الشهاد
 عليه وعضد التحذير منه وقد اجمع السلف على بيان حال المنتهم في الحديث فكيف
 يمثل هذا وقد سئل ابو محمد بن ابي زيد عن الشاهد يسمع مثل هذا في حق الله تعالى
 ايسعه ان لا يؤدى شهادته قال لا رجا نفاذ الحكم بشهادته فليشهد ذلك
 ان علم الحاكم لا يرى القتل بما شهد به ويرى الاستتابة والادب فليشهد ويلزمه
 ذلك واما الاباحه لحكاية قوله لغير هذين المقصدين فلا ادري لها مدخلا
 في الباب فليس لتفككه بعرض النبي صلى الله عليه وسلم والتمضمض بسوء ذكره
 لاذا ذكره ولا اثر لغير عرض شرعي بمباح واما للاغراض المتقدمة فمتردد
 بين الايجاب والاستحباب وقد حكى الله تعامقالات المفترين عليه وعلى رسوله
 في كتابه على وجه الانكار لقولهم والتحذير من كفرهم والوعيد عليه والرد عليهم
 بما تلاه الله علينا في محكم كتابه وكذلك وقع من مثاله في احاديث النبي صلى
 الله عليه وسلم الصحيحة على الوجوه المتقدمة واجمع السلف والخلف من ائمة
 الهدى على حكايات مقالات الكفرة والمخدين في كتبهم ومجالسهم ليبينوها
 للناس وينقضوا شبهها عليهم وان كان ورد لاجد بن خنيل انكار لبعض هذا على
 الحارث بن اسد فقد صنع احد مثله في رده على الجهمية والقائلين ما ذكر
 بالخلق وهذه الوجوه السائفة الحكاية عنها فاما ما ذكرها على غير هذا من حكا
 سبه والانداء بمنصبه على وجه الحكايات والاسمار والطرف واحاديث
 الناس ومقالاتهم في لغت والسمين ومضاحك المجان ونوادير السخفاء والخص
 في قيل وقال وما لا يعنى فكل هذا ممنوع وبعضه اشد في المنع والعقوبة من بعض
 فما كان من قائله الحاكم له على غير مقصد او معرفة بمقدار ما حكاه او لم تكن عاد

اولم يكن الكلام من البشاعة حيث هو ولم يظهر على حاكمه استخسا واستصفا
 نجر عن ذلك ونهى عن العودة اليه وان قوم ببعض الادب فهو مستوجب له
 وان كان لفظه من البشاعة حيث هو كان الادب اشد وقد حكى ان رجلا سئل
 ما لك اعمر يقول القرآن مخلوق فقال مالك كما فرأقتلوه فقال انما حكيتنه عن
 فقال مالك انما سمعناه منك وهذا من مالك رحمه الله على طريق الزجر والتغليظ
 بدليل ان لم ينفذ قتله وان اتهم هذا الحاكم في ما حكاه انه اختلفه ونسبه الى غيره
 او كانت تلك عادة له او ظهر استخسا له لذلك او كان مؤلفا بمثله والاستخفا
 له والتحقق لمثله وطلبه ورواية اشعار هجومه ونسبه صلى الله عليه وسلم فكيف
 هذا حكم الساب لنفسه يؤخذ بقوله ولا ينفعه نسبه الى غيره فيبادر بقتله
 ويجعل الى الهاوية امه وقد قال ابو عبيد القاسم بن سلام فيمن حفظ شطربيت
 ما هجى به النبي صلى الله عليه وسلم فهو كفر وقد ذكر بعض من الف في الاجماع اجماع
 المسلمين على تحريم رواية ما هجى به النبي صلى الله عليه وسلم وكتابه وقراءته وتركه
 متى وجد دون محوه ورحم الله اسلافنا المتقين المتحرزين لدينهم فقد اسقطوا
 من احاديث المغازي والسير ما كان هذا سبيله وتركوا روايته الا اشياء
 ذكروها بسيرة وغير مستبشرة على نحو الوجوه الاول ليرى انفة الله من قائلها
 واخذ المفترى عليه بذنبه وهذا ابو عبيد القاسم بن سلام رحمه الله وقد
 فيما اضطر الى الاستشهاد به من اهاجى اشعار العرب في كتبه فكفى عن اسمهم
 بوزن اسمه استبراء لدينه وتحفظا من المشاركة في ذم احد بروايته او نشره
 فكيف بما يتطرق الى عرض سيد البشر صلى الله عليه وسلم **فصل الوجه الستة**
 ان يذكر ما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم او يختلف في جوازه عليه وما يطرأ
 من الامور البشرية به ويمكن اضافها اليه او يذكر ما امتحن به وصبر في ذات الله تعالى

على شدته من مقاسات أعدائه واداهم له ومعرفة ابتداء حاله وسيرته وما لقيه
من بوسر منه ومر عليه من معاناة عيشه كل ذلك على طريق الرواية ومذاكرة
العلم ومعرفة ما تحت منه العصمة للانبيا عليهم الصلوة والسلام وما يجوز
عليهم فهذا فن خارج عن هذه الفنون الستة اذ ليس فيه غمض ولا نقص
ولا ازراء ولا استخفاف ولا ظاهرا للفظ ولا في مقصد الا لفظ لكن يجب ان يكون
الكلام فيه مع اهل العلم وفهماء طلبة الدين ممن يفهم مقاصده ويحققون
فوائده ويحجب ذلك من عساه لا يفقه او تخشى به فتنة فقد كن بعض السلف
تعليم النساء سورة يوسف لما انطوت عليه من تلك القصص لضعف معرفتهم ونقص
عقولهن وادراكهن فقد قال صلى الله عليه وسلم تخبراً عن نفسه باستيجاب لرغبتا
الغنم في ابتداء حاله وقال ما من نبي الا وقد رعى الغنم واخبرنا الله بذلك عن موسى
عليه السلام وهذا الاغضاضة فيه جملة واحدة لمن ذكره على وجهه بخلاف من
قصد به الاغضاضة والتحقيق بل كانت عادة جميع العرب نعم في ذلك للانبيا عليهم
الصلوة والسلام حكمة بالغة وتدرج لله تكاليفهم الى كرامته وتدريب برعايتها
لسياسة امهم من خلقته بما سبق لهم من الكرامة في الازل ومتقدم العلم وكذلك
قد ذكر الله تكاليفه وعيولته على طريق المنة عليه والتعريف بكرامته له فذكر
الذاكرها على وجه تعريف حاله والخبر عن مبتدائه والتعجب من منح الله قبله وعظيم
منته عندك ليس فيه اغضاضة بر فيه دلالة على نبوته وصحة دعوته اذ اظهر الله
تعالى هذا على صناده بالعرب ومن ناواه من اشراقهم شيئا فشيئا ونمى امره حتى قهرهم
وتمكن من ملك مقاليدهم واستباحة ممالك كثيرة من الامم غيرهم باظهار الله تعالى
له وتأييد بنصره وبالمؤمنين والتف بين قلوبهم وامداده بالملائكة المستؤمنين
ولو كان ابن ملك او ذا اشياء متقدمة من حسب كثير من الجبال ان ذلك موجب ظهور

ومقتضى علوه ولهذا قال لهرقل حين سئل باسفيان عنه هل في ابائه من ملك ثم قال
ولو كان في ابائه ملك لقلنا رجل يطلب ملك ابية واذا اليتيم من صفته واحدى علامتا
في اراء الكتب المتقدمة واخبار الامم السالفة وكذا وقع ذكره في كتاب ارميا
وبهذا وصفه ابن ديزن لعبد المطلب وبجبراء لابي طالب وكذلك اذا وصف
بانه امي كما وصفه الله به في مدحة له وفضيلة ثابتة فيه وقاعد معجزة اذ
معجزة العظمى من القرآن العظيم انما هي متعلقة بطريق المعارف والعلوم مع ما منح
صلى الله عليه وسلم وفضل به من ذلك كما قدمناه في القسم الاول ووجود مثل ذلك
من رجل لم يقرأ ولم يكتب ولم يدارس ولا لقرن مقتضى العجب ومنه في العبر ومعجزة
البشر وليس في ذلك نقيصة اذ المطلوب من الكتابة والقراءة المعرفة وانما
هي الة لها واسطة موصلة اليها غير مرادة في نفسها فاذا حصلت الثمرة
والمطلوب استغنى عن الواسطة والسبب والامية في غيره نقيصة لانها
سبب الجهالة وعنوان الغياق فبيمان من يابن امره من امر غيره وجعل شرفه فيما
فيه محطه سواء وحياته فيما فيه هلاك من عداه هذا شوق قلبه واخراج
حشوته كان تمام حياته وغاية قوة نفسه وثبات روعه وهو فيمن سواه
منتهى هلاكه وختم موته وفناءه وهلم جرا الى سائر ما روى من اخبار سيرته
وقدله من الدنيا ومن الملبس والمطعم والمركب وتواضعه ومهنته نفسه
فاموره وخدمة بيته زهدا ورغبة عن الدنيا وتسوية بين حقيرها
وخطيرها السرعة فناء امورها وتقلب احوالها كل هذا من فضائله وما اثر في
كما ذكرناه من اورد شيئا منها مورده وقصد بها مقصده كان حسنا ومن اورد
ذلك على غير وجهه وعلم منه بذلك سوء قصد الحق بالفضول التي قدمنا وكذلك
ما ورد من اخباره واخبار سائر الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام في الاحاد

ما في ظاهره اشكال يقضى اموراً لا يليق بهم بحال ويحتاج الى تاويل وتردد
احتمال فلا يجبان يتحدث منها الا بالصحيح ولا يروى منها الا المعلوم الثابت
ورحم الله ما لكما فقد ذكرنا التحدث بمثل ذلك من الاحاديث الموهبة للتشبيه
والمشكلة المعنى وقد لا يدعون الناس الى التحدث بمثل هذا فقيل له ان ابن عجلون
يحدث بها فقل لم يكن من الفقهاء وليت الناس واقفوه على ترك الحديث بما وسأ
على طيها فكثرها ليس تحتها عمل وقد حكي عن جماعة من السلف بل عنهم على الجملة
انهم كانوا يكرهون الكلام فيما ليس تحتها عمل والنبى صلى الله عليه وسلم اوردنا
على قوم عرب يفهمون كلام العرب على وجهه وتصرفاتهم في حقيقته ومجانة استعارة
وبليغة وايجاز فلم تكن في حقهم مشكلة ثم جاء من غلبت عليه العجمة ودخلته
الامية فلا يكاد يفهم من مقاصد العرب الا نصتها وصرحها ولا يحقق اشاراتها
الى عرض الايجاز ووجيها وتبليغها وتلويحها فتفرقوا في تاويلها او حملها على
ظواهرها شذرت مذكر فنتهم من امن به ومنهم من كفر فاما ما لا يصح من هذه النسخ
فواجب ان لا يذكر منها شيء في حق الله تكلم ولا في حق انبيائه ولا يتحدث بها
ولا يتكلف الكلام على معانيها واصواب طرحها وترك الشغل بها الا ان تذكر
على وجه التعريف بانها واهية المقاد وضعيفة الاسناد وقد انكر الاشياخ
على ان يكون من فورك تكلفه في مشكلة الكلام على حاديث ضعيفة موضوعة
لا اصل لها او منقولة عن اهل الكتاب الذين يلبسون الحق بالباطل كان يكتفه طرحها
وبغية عن الكلام عليها التنبيه على ضعفها اذا المقصود بالكلام على مشكل ما فيها
ان الة اللبس بها واجتنابها من اصلها وطرحها اكشف اللبس واشفى النفس **فصل**
وما يجب على المتكلم فيما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم وما لا يجوز والذاكر من
حالاته ما قدمناه في الفصل قبل هذا على طريق التذكير والتعليم ان يلتزم في كلامه

عند ذكره صلى الله عليه وسلم وذكر تلك الاحوال الواجب من توقيره وتعظيمه
وبره وبرايقبال لسانه ولا يهمله وتظهر عليه علامات الادب عند
ذكره فاذا ذكر ما قاساه من الشدة اظهر عليه الاسفاق والارتماض والغيط
على عرقه ومودة الفداء للنبى صلى الله عليه وسلم لو قدر عليه والتصرة له
لو امكنه واذا اخذ في ابواب العصمة وتكلم على مجاري اعماله واقواله صلى
الله عليه وسلم تحرى احسن اللفظ واذا بالعبارة ما امكنه واجتنب يشيع ذلك
ومجرى العبارة ما يقع كلفظة الجهل والكذب والمعصية فاذا تكلم في الاقوال قال
وهل يجوز عليه الخلف في القول والاختيار بخلاف ما وقع سهواً او غلطاً ونحوه
من العبارة وتجنب لفظ الكذب جملة واحدة واذا تكلم على العلم قال هل يجوز ان يعلم
الاما علم وهل يمكن ان لا يكون عند علم من بعض الاشياء حتى يوجي اليه ولا يقول
بجهل لفتح اللفظ وبشاعته واذا تكلم في الافعال قال هل يجوز منه المخالفة في بعض
الوامر والنواهي ومواقعة بعض الصغائر فهو اولى فادب من قوله هل يجوز ان يعصي
او يذنب ويفعل كذا وكذا من انواع المعاصي فهذا من حق توقيره صلى الله عليه وسلم
وما يجب له من تعزير واعظام صلى الله عليه وسلم وقد راي بعض العلماء تحفظ
من هذا ففتح منه ولم استصوب عبارة فيه ووجدت بعض الجائزين قوله لايجوز ترك
تحفظه في العبارة ما لم يقبله وشنع عليه بما ياباه ويكفر فائله واذا كان مثل هذا
بين الناس مستعملاً في ديارهم وحسن معاشرتهم وخطابهم فاستعماله في حقه صلى
الله عليه وسلم اوجب والتزامه الكفجودة العبارة بفتح الشئ او تحسنه وتحريها
وتهديبها تعظم الاحراوتة ونحوه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ان من ايمان لسحر فاما
ما اورد على جهة التنبيه والتذرية فلا حرج في شرح العبارة وتصريحها فيه
كقوله لايجوز عليه الكذب جملة وبيان الجائز بوجهه ولا الجوز في الحكم على حال ولكن

مع هذا يجب ظهور توبته وتعظيمه وتقريره عند ذكره مجرداً فكيف عند ذكر مثل
هذا وقد كان أسلف تظهر عليهم حالات شديدة عند مجرد ذكره كما قدمناه في القسم
الثاني وكان بعضهم يلزم مثل ذلك عند تلاوة أي من القرآن حكى الله فيها مقارناً
ومن كثر بآياته واقترى عليه الكذب فكان يخفض بها صوته أعظاماً لربه واجلاً لآله
وأشفافاً من التشبه بمن كثر به **الباب الثاني** في حكم سبائه وشانئه ومنقصه وموقر
وعقوبته وذكر استنابته ووراثته قال القاضي أبو الفضل رحمه الله قد قدمنا
ما هو سب واذى في حقه صلى الله عليه وسلم وذكرنا إجماع العلماء على قتل فاعل ذلك
وقاله وتخير الإمام في قتله أو صلبه على ما ذكرناه وقررناه بالجمع عليه **وبعد علم**
أن مشهور مذهب مالك وأصحابه وقول السلف وجهور العلماء على قتله حداً للكفر
أن أظهر التوبة منه ولهذا لا تقبل عندهم توبته ولا تنفعه استنابته ولا فينته
كما قدمناه قبل وحكم الزنديق ومستر الكفر في هذا القول وسواء كانت توبة
على هذا بعد القدرة عليه والشهادة على قوله أو جاء تائباً من قبل نفسه لأنه حد
وجب لاستسقطه التوبة كسائر الحدود قال الشيخ أبو الحسن القاسمي رحمه الله
إذا اقترن بالسب وتاب منه وأظهر التوبة قتل بالسب لأنه هو حده وقال أبو محمد
ابن أبي زيد في مثله وأما ما بينه وبين الله تعالى فتوبته تنفعه وقال ابن سحنون
من سب النبي صلى الله عليه وسلم من الموحدين ثم تاب عز ذلك لم يزل توبته عنده القتل
وكذلك قد اختلف في الزنديق إذا جاء تائباً فكيف القاضي أبو الحسن بن القصار
في ذلك قولين قال من شيوخنا من قال قتله باقراره لأنه كان يقدر على ستر نفسه
فلا اعترف خفنا أنه خشي الظهور عليه فبادر لذلك ومنهم من قال قبل توبته لأنه
استدل على صحتها بمجيبه فكاننا وقفنا على باطنه بخلاف من أسرت البينة قال القاضي
أبو الفضل رحمه الله وهذا قول أصح ومسئلة سب النبي صلى الله عليه وسلم أقوى ^{تصوير}

فيها الخلاف على الأصل المتقدم لأنه حق متعلق للنبي صلى الله عليه وسلم ولا منه
بسببه لاستسقطه التوبة كسائر حقوق الأدميين والزنديق إذا تاب بعد القدرة
عليه فعند مالك والليث والشافعي واحد لا يقبل توبته وعند الشافعي تقبل واختلف
فيه عن أبي حنيفة وأبي يوسف وحكى ابن المنذر عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه
قال محمد بن سحنون ولم يزل القتل عن المسلم بالتوبة من سبته صلى الله عليه وسلم لأنه
لم ينتقل من دين إلى غيره وإنما فعل شيئاً حده عندنا القتل لا عفوية لحدك الزنديق
لأنه لم ينتقل من ظاهر إلى ظاهر وقال القاضي أبو محمد بن نصر محتجاً بسقوط اعتبار توبته
والفرق بينه وبين من سب الله تعالى مشهور القول باستنابته أن النبي صلى الله
عليه وسلم بشر وبشر جنس تلحقهم المعرة الأمان كرمه الله بنبوته وآبائهم
تعامته عن جميع المعايير قطعاً وليس من جنس تلحق المعرة بجنسه وليس سببه
صلى الله عليه وسلم كالارتداد المقبول فيه التوبة لأن الارتداد معنى ينفر
به المرتد لا حتى فيه لغيره من الأدميين فقبلت توبته ومن سب النبي صلى الله
عليه وسلم تعلق فيه حق لاد في مكان المرتد يقتل حين ارتداده ويقذف
فإن توبته لا تستقط عنه حد القتل والحدف وإيضاً فإن توبة المرتد إذا قبلت
لا تستقط ذنوبه من زنا وسرقة وغيرها ولم يقتل سباً النبي صلى الله عليه وسلم
ككفره لكن المعنى يرجع إلى تعظيم حرمة وذوال المعرة به وذلك لا يستقط التوبة
قال القاضي أبو الفضل رحمه الله يريد والله أعلم لأن سبته لم يكن بكلمة تقتضي الكفر
ولكن بمعنى الأزداء والاستخفاف أو لأن توبته وأظهار توبته ارتفع عنه
اسم الكفر ظاهراً والله أعلم بسريته وبقي حكم السب عليه وقال أبو عمر إن السب
من سب النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتد عن الإسلام قتل ولم يستتب لأن السب
من حقوق الأدميين التي لا تستقط عن المرتد وكلام شيوخنا هؤلاء مبني على القول

بقوله حذراً لا كفوراً وهو يحتاج الى تفصيل واما على رواية الوليد بن مسلم عن
 ومن وافقه على ذلك ممن ذكرناه وقال به من اهل العلم فقد صرحوا بانه ردة ولو
 ويستتاب منها فان تاب نكل وان ابي قتل في حكم المرتد مطلقاً في هذا الوجه
 والوجه الاول اشهر واظهر لما قدمناه ونحن نسط الكلام فيه فنقول
 من لم يرد ردة فهو يوجب القتل فيه حذراً وانما يقول ذلك مع فصلين امام انكار
 ما شهد عليه به واظهاره الاقلاع والتوبة عنه فقتله حذراً لثبات كلمة
 الكفر عليه في حق النبي صلى الله عليه وسلم وتحقيره ما عظم الله من حقه
 واجربنا حكمه في ميراثه وغير ذلك حكم الردية لو اذ اظهر عليه بكلمة الكفر وانكر
 اوتاب فان قيل فكيف يشنون عليه الكفر ويشهد عليه بكلمة الكفر ولا يحكم عليه
 بحكمه من الاستنابة وتوابها قلنا نحن وان ائتمنا له حكم الكافر في القتل ولا قطع
 عليه بذلك الاقرار بالتوحيد والنبوة وانكار ما شهد به عليه او زعمه ان ذلك
 كان منه وهلا ومعصية وانه مقلع عن ذلك نادى عليه ولا يمنع اثبات بعض
 احكام الكفر على بعض الاشخاص وان لم تثبت له خصائصه كقتل تارك الصلوة
 واما من علم انه سببه معتقداً لا استهلاجه فلا شك في كفره بذلك وكذلك ان كان
 سببه في نفسه كفر كالكذب او تكفيره ونحو فهذا ما لا اشكال فيه ويقتل
 وان تاب منه لا تال لا يقبل توبته ونقتله بعد التوبة حذراً لقوله ومتقدم كفر
 وامر بعد الى الله تعالى المطلع على صحة اقلاعه العالم بستره وكذلك من لم يظهر
 التوبة واعترف بما شهد به عليه وصمم عليه فهذا كافر لقوله وباستحلاله هناك
 حرمة الله وحرمة نبيه صلى الله عليه وسلم يقتل كافر بلا خلا وفيه التفصيل
 حذركم العلماء ونزل مختلف عباراتهم في الاحتجاج عليها واجم اختلافهم في الموازنة
 وغيرها على ترتيبها يتضح لك مقاصدهم ان شاء الله تعالى **فصل** اذا قلنا بالاستنابة

حيث تقع فالاختلاف فيها على الاختلاف في توبة المرتد اذ لا فرق بينهما وقد اختلف
 السلف في وجوبها وصورتها ومدتها فذهب جمهور اهل العلم الى ان المرتد يستتاب
 وحكى ابن القصار انه اجماع من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم لجمعين على تصويب قول عمر رضي
 الله عنه في الاستنابة ولم ينكره واحد منهم وهو قول عثمان وعلي وابن مسعود
 رضي الله عنهم وبه قال عطاء بن ابي رباح والنخعي والثوري ومالك واصحابه
 والاوزاعي والشافعي واحمد بن حنبل واسحق واصحاب الرأي وذهب طائفة من
 وعبيد بن عمير والحسن في احدي الروايتين عنه انه لا يستتاب وقوله عبيد بن
 ابن ابي سلمة وذكره عن معاذ وانكر سخون عن معاذ وحكاها الطحاوي
 عن ابي يوسف وهو قول اهل الظاهر ولو اوتفغعه توبته عند الله ولكن
 لا يدرك القتل عنه لقوله صلى الله عليه وسلم فاقتلوه وحكى ايضا عن عطاء
 ان كان ممن ولد في الاسلام لم يستتب ويستتاب الاسلامي وجمهور العلماء على
 ان المرتد والمرتدة في ذلك سواء وروى عن علي رضي الله عنه لا تقتل المرتدة
 وتسترق وقوله عطاء وقنادة وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما لا تقتل النساء
 في الردة وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي والذكر والاشعري في ذلك سواء
 واما مدتها فذهب الجمهور وروى عن عمر رضي الله عنه انه يستتاب ثلاثة ايام
 يجلس فيها وقد اختلف فيه عن عمر رضي الله عنه وهو احد قول الشافعي وقول
 احمد واسحق واستحسنه مالك وقال لا ياتي الاستظهار بالاجير وليس عليه جماعة
 الناس قال الشيخ ابو محمد بن ابي زيد يرد في الاستيناء ثلاثة ايام وقال مالك ايضا انك
 اخذ به في المرتد قول عمر رضي الله عنه يجلس ثلاثة ايام ويعرض عليه كل يوم فان تاب
 والاقتل وقال ابو الحسن بن القصار في تأخيره ثلاثة ايام ايتان عن مالك هل ذلك
 واجب ومستحب واستحسن الاستنابة والاستيناء ثلاثة ايام اصحاب الرأي وروى

عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه استناب امرأة فلم تنب فقنلها وقاله الشافعي
 مرة فقال ان لم تنب مكانه قتل واستحسنه المزني وقال الزهري يدعى الى الاسلام
 ثلاث مرات فان ابى قتل وروى عن علي رضي الله عنه يستناب شهر بن وهب قال التخي
 يستناب ابدا وبه اخذ الثوري ما رجيت توبته وحكى ابن القصار عن ابي حنيفة انه
 يستناب ثلاث مرات في ثلاثة ايام او ثلاث جمع كل يوم اوجعة مرة وفي كتاب محمد
 عن ابن القاسم يدعى المرتد الى الاسلام ثلاث مرات فان ابى ضربت عنقه واختلف
 على هذا هل يهدد او يشدد عليه ايام الاستنابة ليتوب ام لا فقال مالك ما علمت
 في الاستنابة تجوعا ولا تعطيشا ويؤتى من الطعام بما لا يضره وقال اصبيغ يخوف
 ايام الاستنابة بالقتل ويعرض عليه الاسلام وفي كتاب ابي الحسن الطائفي يوعظ في تلك
 الايام ويذكر الجنة ويخوف بالنار قال اصبيغ والى المواضع حبس فيها من السجن مع الناس
 او وحده اذا استوفى منه سواء ويوقف ماله اذا خيف ان يتلفه على المسلمين ويطلع منه
 ويسقى وكذلك يستناب ابا كلما رجع وارتد وقد استناب النبي صلى الله عليه وسلم
 نبهان الذي ارتد اربع مرات وخمس قال ابن وهب عن مالك يستناب ابا كلما رجع
 وهو قول الشافعي واحمد وقاله ابن القاسم وقاله السنخي يقتل في الرابعة وقال اصحاب الربيع
 ان لم ينسب في الرابعة قتل دون استنابة وان تاب ضرب ضربا وجيعا ولم يخرج من السجن
 حتى يظهر عليه خشوع التوبة وقال ابن المنذر ولا تعلم احدا اوجب على المرتد في المرة الاولى
 ادبا اذ رجع وهو على مذهب مالك والشافعي والكوفي **فصل** في القاضى رحمه الله
 هذا حكم من ثبت عليه ذلك بما يجب ثبوته من اقرار او عدول لم يدفع فيهم قاتما من
 لم يتم الشهادة عليه بما شهد عليه الواحد والقيف من الناس وتنت قوله لكن
 احتمل ولم يكن صريحا وكذلك ان تاب على القول بقبول توبته فهذا يدرا عنه القتل
 ويستلظ عليه اجتهاد الامام بقدر شهرة حاله وقوة الشهادة وضعفها وكثرة

السمع عنه وصورة حاله من التهمة في الدين والنزير بالسفه والمجون فمن قوى امره
 اذافه من شديدا لئلا ينكح من التصديق في السجن والشدة في القيود الى الغاية التي هي
 منهي طاقته مما لا يمنعها القيام لضرورتها ولا يقع عن صلته وهو حكم كل من جرح
 عليه القتل لكن وقف عن قتله لغنى وجبه وترتب به لاشكال وعائق افضاء امره
 وحالات الشدة عليه في كاله تختلف بحسب اختلاف حاله وقدر روى الوليد عن مالك
 ولا وزاعى انهاردة فاذا تاب بكل ومالك في العينة في كتاب محمد من رواية شهاب
 اذا تاب المرتد فلا عقوبة عليه وقاله سحنون وافق ابو عبد الله بن عتاب فيمن سب النبي
 صلى الله عليه وسلم فشهد عليه شاهدان عدلا حدهما بالادب الموجه والتكليف والسجن
 الطويل حتى تظهر توبته وقال القاسمي في مثل هذا ومن كان اقصى امره القتل فعاقب عائق
 اشكل في القتل لم ينبع ان يطلق من السجن ولكن يستطال سجنه ولو كان فيه من المدة
 ما عسى ان يقيم ويحل عليه من القيد ما يطبق وقال في مثله ممن اشكل امره يشد
 في القيود شدا ويضيق عليه في السجن حتى ينظر فيما يجب عليه وقال في مسئلة اخرى
 منها ولا تفرق الدماء الا بالامر الواضح وفي الادب بالسوط والسجن كاللشفها
 ويعاقب عقوبة شديدة فاما ان لم يشهد عليه سوى شاهدين فان ثبت من عداهما
 او جرحتهما ما اسقطهما عنه ولم يسمع ذلك من غيرهما فامرهم اخف اسقوط الحكم عنه
 وكان لم يشهد عليه الا ان يكون ممن يليق به ذلك ويكون الشاهدان من اهل الدين
 فاسقطهما بعداوه فهو ان لم ينفذ الحكم عليه بشهادتهما فلا يدفع الظن صدقهما
 والحكم هتافا في تكيله موضع اجتهاد والله ولى الارشاد **فصل** في القاضى رحمه الله
 هذا حكم المسلم فاما الذي اذا صرح بسبته او عرض او استخف بقدره او وصفه
 بغير الوجه الذي كفر به فلا خلاف عندنا في قتله ان لم يسلم لانه لم يقطع الذمة
 او العهد على هذا وهو قول عامة العلماء الا ابا حنيفة والثوري واتباعهم من الكوفة

فانهم قالوا لا يقتل ما هو عليه من الشرك اعظم ولكن يؤذ بوعتر واستد
بعض شيوخنا على قتله بقوله تكافوا انكفوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم
الاية ويستدل ايضا عليه بقتل النبي صلى الله عليه وسلم لابن الاشرف واشباهه
ولا تالم نفاهدهم ولم تعطهم الذمة على هذا ولا يجوز لنا ان نفع ذلك معهم فاذا
اتوا ما لم يعطوا عليه العهد ولا الذمة فقد نقضوا ذمتهم وصاروا اهل حرب
يقتلون لكفرهم وايضا فان ذمتهم لا تسقط حدود الاسلام عنهم من القطع
في سرقة اموالهم واقتل لمن قتلوه منهم وان كان ذلك حدا لا عندهم فكذلك
سبهم للنبي صلى الله عليه وسلم يقتلون به ووردت لاصحابنا ظواهر تفضي الحلال
اذا ذكر الذم على الوجه الذي كفر به ستقف عليها من كلام ابن القاسم وابن سحنون بعد
وحكى ابو المصعب الخلاف فيها عن اصحاب المدينة واختلفوا اذا سبته ثم اسلم فيقبل
يسقط اسلامه قتله لان الاسلام يجب ما قبله بخلاف المسلم اذا سبته ثم تاب لانا
نعلم باطنة الكافر في بعضه له وتنقصه بقلبه لكنا منعناه من اظهار فلم يزدنا
ما اظهره الا مخالفة الامر ونقصا للعهد فاذا رجع عن دينه الاو لا للاسلام
سقط ما قبله قال الله تكافوا للذين كفروا ان ينهوا يعقرهم ما قد سلف والمسلم بخلافه
اذا كان ظننا باطنه حكم ظاهره وخلاف ما بدا منه الا ان لم يقبل بحد رجوعه
ولا استنما الى باضه اذ قد بدت سرايره وما ثبت عليه من الاحكام باقية عليه
لم يسقطها شيء وقيل لا يسقط اسلام الذمى السابق قتله لانه حق للنبي صلى الله عليه
وسلم وجب عليه لانها كحرمته وقصده الحاق النقيصة والمعرة به فلم يكن رجوعه
الى الاسلام بالذي يسقطه كما وجب عليه من حقوق المسلمين من قبل اسلامه من قتل
او قذف واذا كنا لا نقبل توبة المسلم فان لا نقبل توبة الكافر اولى قال مالك في كتاب
ابن حبيب والميسوط وابن القاسم وابن الماجشون وابن عبد الحكم واصبغ فيمن سبنا

صلى الله عليه وسلم من اهل الذمة او احدا من الانبياء عليهم الصلوة والسلام
قتل الا ان يسلم وقاله ابن القاسم في العقبية وعند محمد وابن سحنون ولسحق
واصبغ لا يقال له اسلم ولا لا تسلم ولكن ان اسلم فذلك له توبة وفي كتاب محمد بن
اصحاب مالك انه قال من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم
او كافر قتل ولم يستتب وروى لنا عن مالك الا ان يسلم الكافر وقد روى ابن وهب
عن ابن عمر رضي الله عنهما ان اراهبا تناول النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن عمر فهلا
قلتموه وروى عيسى عن ابن القاسم في ذم حتى قال ان محمد لم يرسل الينا انما ارسل اليكم
وانما نبينا موسى وعيسى ونحو هذا الاشئ عليهم لان الله تكافوا اقرهم على مثله
واما ان سبته فقال ليس بنبي ولم يرسل ولم ينزل عليه قران وانما هو نبي قولي
او نحو هذا فيقتل وقال ابن القاسم واذا قال النصراني ديننا خير من دينكم انما دينكم
دين الخير ونحو هذا من القبيح وسمع المؤذن يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد
ان محمدا رسول الله فقال كذلك يعطيكم الله في هذا الادب الموجه والسجن الطويل
والعاما من شتم النبي صلى الله عليه وسلم شتما يعرف فانه يقتل الا ان يسلم قاله
مالك غير مرة ولم يقل يستتاب قال ابن القاسم ومحل قوله عندى ان اسلم طائفا
وقال ابن سحنون في سؤالات سليمان بن سالم في اليهودي يقول للمؤذن اذا اشهد
كذبت يعاقب العقوبة الموجهة مع السجن الطويل وفي النوادر من رواية سحنون عنه
من شتم الانبياء من اليهود والنصارى بغير الوجه الذي به كفر واضربت
عنقه الا ان يسلم وقال محمد بن سحنون فان قيل لم قتلته في سب النبي صلى الله
عليه وسلم ومردينه سبته وتكذيبه قيل لا تالم تعطهم العهد على ذلك ولا
على قتلنا واخذ اموالنا فاذا قتل واحدا منا قتلناه وان كان مردينه
استحلاله فكذلك اظهاره لسب نبينا صلى الله عليه وسلم قال سحنون كما لو

لنا اهل الحرب الجزية على اقرارهم على سببه لم يجز لنا ذلك في قول قائل كذلك
يشقص عهد من سب منهم ويحل لنا دمه وكما لم يحضن الاسلام من سبهم من قبل
كذلك لا تحضنه الذمة قال القاضي ابو الفضل رحمه الله ما ذكر ابن سخون
عن نفسه وعن ابيه مخالفا لقول ابن القاسم فيما حقق عقوبتهم فيه مما كفو
فامله ويدل على انه خلاف ما روى عن المدينيين في ذلك فحكى ابو المصعب الرهر
قال اتيت بنصراني قال والذئ اصفى عيسى على محمل فاحلف على فيه فضرته
حتى قتله او عاش يوما وليلة ومات وامرت من جر برجه وطرح على فريله فاكلته
الكلاب وسئل ابو المصعب عن نصراني قال عيسى خلق محمدا فقال يقتل وقال ابن القاسم
سألنا ما لك عن نصراني بمصر شهد عليه انه قال مسكين محمد يخبركم انه في الجنة
فهو لان في الجنة ماله لم ينفع نفسه اذ كانت الكلاب تأكل ساقيه لتقتلوه كترج
منه الناس قال مالك اري ان تضرب عنقه قال ولقد كنت ان لا تكلم فيها ثم
رأيت انه لا يسعني الصمت قال ابن بكارة في المبسوطة من شتم النبي صلى الله عليه وسلم
من اليهود والنصارى فارى الامام ان يحرقه بالنار وان شاء قتله ثم حرقه جثته
وان شاء احرقه بالنار جثا اذا ماتت في سببه ولقد كتبت الى مالك من مصر وذكروا
مسئلة ابن القاسم المتقدمة قال فامرني مالك فكتبت بان يقتل وان تضرب عنقه
فكتبت ثم قلت يا ابا عبد الله واكتب ثم يحرق بالنار فقال انه لحقيق بذلك وما اؤ
به فكتبت بيدي بين يديه فما انكرك ولا عابه ونفذت الصحفة بذلك فقتل
وحرق وافتى عبيد الله بن يحيى وابن لبيبة في جماعة سلف اصحابنا الاندلسيين
بقتل نصرانية استهلت نبي الربوبية وبنوة عيسى لله وتكذيب محمد صلى الله عليه
وسلم في النبوة وبقبول اسلامها ودرأ القتل عنها به قال غير واحد من المتأخرين
منهم لقابتي وابن الكاتب وقال ابو القاسم بن الجلاب في كتابه من سب الله ورسوله

من مسلم او كافرا قتل ولا يستتاب وحكى القاضي ابو محمد في الذمى بسب في رؤيتين
فدرأ القتل عنه باسلامه وقال ابن سخون وحدا القذف وشبهه من حقوق العباد
لا يسقطه عن الذمى اسلامه وانما يسقط عنه باسلامه حدود الله فاما
حدا القذف فحق العباد كان ذلك لنبى او غيره فواجب على الذمى اذا قذف النبي صلى الله
عليه وسلم ثم اسلم حدا القذف ولكن انظر ما اذا يجب عليه هل حد القذف في حق النبي
صلى الله عليه وسلم وهو القتل لزيادة حرمة النبي صلى الله عليه وسلم على غيره اهل
يسقطه القتل باسلامه ويجد ثمانين فامله **فصل** في ميراث من قتل بسب النبي
صلى الله عليه وسلم وغسله والصلوة عليه اخلف العلماء في ميراث من قتل
بسب النبي صلى الله عليه وسلم فذهب سخون الى انه بحجاجة المسلمين من قبل ان شتم
النبي صلى الله عليه وسلم كقرشيه كقران زنديق وقال اصبح ميراثه لورثته المسلمين
ان كان مستترا بذلك وان كان مظهرا له مستهدرا به فيرثه المسلمين ويقتل
على كل حال ولا يستتاب قال ابو الحسن لقابتي ان قتل وهو منكر الشهادة فالحكم في ميراث
عليما اظهر من قران يعنى لورثته والقتل حد ثبت عليه ليس من الميراث في شيء وكذلك
لواق بالسب واظهر التوبة لقتل اذ هو حن وحكمه في ميراثه وسائر احكامه حكم
الاسلام ولو اقر بالسب وما دى عليه وابي التوبة منه فقتل على ذلك كان كافرا
وميراثه للمسلمين ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن وتستر عورته ويوارى كما يفعل
بالكفار وقول الشيخ ابي الحسن في الجاهر المتماذى بين لا يمكن الخلاف فيه لانه كما
مرتد غير تائب ولا مقلع وهو مثل قول اصبح وكذلك في كتاب ابن سخون في الزنديق
بما دى على قوله ومثله لابن القاسم في لعنتية وجماعة من اصحاب مالك في كتاب
ابن حبيب فيمن اعلن كفره مثله قال ابن القاسم وحكمه حكم المرتد لا يرثه ورثته
من المسلمين ولا من اهل الدين الذي ارتد اليه ولا يجوز وصاياه ولا عتقه وقاله

اصبح قتل على ذلك اومات عليه وقال ابو محمد بن ابي زيد واما يختلف في ميراث
 الزنديق الذي يستهل بالتوبة فلا تقبل منه فاما المتماذي فلا خلاف ان يورث
 وقال ابو محمد فمن سب الله تعاليم مات ولم تعدل عليه بيته اولم تقبل انه يصل
 عليه وروى اصبح عن ابن القاسم في كتاب ابن جيب فيمن كذب برسول الله صلى
 الله عليه وسلم او اعلن ديناً ما يفارق به الاسلام ان ميراثه للمسلمين وقال
 بقول مالك ان ميراث المرتد للمسلمين ولا يرثه ورثته قال ربيعة والشافعي
 وابو ثورث وابن ابي ليلى واختلف فيه عن احمد وقال علي بن ابي طالب رضي الله
 عنه وابن مسعود وابن المسيب والحسن والشعبي وعمر بن عبد العزيز والحكم
 والافراحي والليث والسخوي ابو حنيفة رضي الله عنهم يرثه ورثته من المسلمين
 وقيل ذلك فيما كسبه قبل ارتداده وما كسبه في الارتداد فلامسلمين وتفصيل
 ابي الحسن في باقي جوايه حسن بين وهو على رأي اصبح وخلاف قول سخون واختلفوا
 على قول مالك في ميراث الزنديق فرة ورثه ورثته من المسلمين قامت عليه بركة
 بيته فانكرها واعترف بذلك واظهر التوبة وقاله اصبح ومحمد بن مسلمة
 وغير واحد من اصحابه لانه مظهر للاسلام بان كان او توبته وحكمه حكم المنافق
 الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن نافع عن العبيدة
 وكتاب محمد ان ميراثه لجماعة المسلمين لان ماله تبع لادمه وقال به ايضا جماعة
 من اصحابه وقاله اشهب والمغيرة وعبد الملك ومحمد وسخون وذهب ابن القاسم
 في العبيدة الى انه ان اعترف بما شهد عليه به وقاب فقتل فلا يورث وان لم
 حتى قتل اومات ورثه وكذلك كل من استر كفر فانهم يتوارثون بوراثته
 الاسلام وسئل ابو القاسم بن الكاتب عن انصراني سب النبي صلى الله عليه وسلم
 فيقتل هل يرثه اهل دينه ام المسلمون فاجاب انه للمسلمين ليس على جهة الميراث

لانه لا توارث بين اهل ملتين واكتنه لانه من فيهم لتقضه العهد هذا مع
 قوله واختصار والله الموفق للصواب **الباب الثالث** في حكم من سب الله تعال
 وملائكته وانبياءه وكتبه قال النبي صلى الله عليه وسلم وان واجه وصحبه
 رضي الله عنهم اجمعين لا خلاف ان سب الله تعال من المسلمين كافر حلال الدم
 واختلف في استنابته فقال ابن القاسم في المبسوط وفي كتاب محمد بن سخون ومحمد
 ورواه ابن القاسم عن مالك في كتاب السخوي بن يحيى من سب الله تعال من المسلمين قتل ولم
 الا ان يكون فترا على الله بار تداه الحدين دان به واظهر فيستنا وان لم ^{بظهور}
 لم يستنب وقاله المبسوط مطرف وعبد الملك مثله وقال الخزومي ومحمد بن مسلمة
 وابن ابي حازم لا يقتل المسلم بالنسب حتى يستتاب وكذلك اليهودي والنصراني
 فان تابوا قبل منهم وان لم يتوبوا قتلوا ولا يذم من الاستنابة وذلك كله كالردة
 وهو الذي حكاها القاضي بن نصر عن المذهب وافق ابو محمد بن ابي زيد فيما حكى عنه
 في رجل لعن رجلا ولعن الله فقال لانه ارادت ان لعن الشيطان فزال لسانه فقال يقبل
 بظاهر كفره ولا يقبل عذره واما فيما بينه وبين الله تعال فمعدور واختلف فقهاء
 قرطبة في مسألة هارون بن جيب اخي عبد الملك الفقيه وكان ضيق الصدر كثير
 التبرم وكان قد شهد عليه بشهادات منها انه قال عند استقلاده من مرض لغيت
 في مرضي هذا ما لو قتلت ابا بكر وعمر لم استوجب هذا كله فافق ابراهيم بن حسين بن
 خالد يقبله وان مضمون قوله تجوز لله تعال ان يظلم منه والتعريض فيه كالتمويه وفتح
 اخوه عبد الملك بن جيب وابراهيم بن حسين بن حسن بن عاصم وسعيد بن سليمان ان تعال
 بطرح اقتل عنه الا ان القاضي رأى عليه التثقل في الجبس والشدة في الارب
 لاحتمال كلامه وصرفه الى التشكي فوجه من قال في سب الله تعال بالاستنابة انه كفر
 وردة محضة لم يتعلق بها حق لغير الله فاشبهه قصدا لكفر بغير سب الله تعال

استنب
 بظهور

واظهار الانشقاق الى دين اخر من الاديان المخالفة للاسلام ووجه ترك
استنابته انه لما ظهر منه ذلك بعد اظهار الاسلام قبل تمنائه وظننا
ان لسانه لم ينطق به الا وهو معتقد له اذ لا يتساهل في هذا احد فحكم له
بحكم التزديق ولم يقبل توبته واذا انقل مردين الى دين اخر واظهر السب بمعنى
الارتداد فهذا قد اعلم انه خلع ربة الاسلام من عنقه بخلاف الاول
التمسك به وحكم هذا حكم المرتد يستتاب على مشهور مذاهبا كثر العلماء
وهو مذهب مالك واصحابه على ما بيناه قبل وذكرنا الخلاف في فصوله **فصل**
واما من اضاف الى الله تعاما لا يليق به ليس على طريق التمسك ولا الردة في قصد
الكفر ولكن على طريق التأويل والاجتهاد والخطا المفضي الى الهوى والبدعة
من تشبيهه او نعت بخارجة او نفي صفة كما ل هذا كما اختلف السلف والخلف
في تكفير قائله ومعتقده واختلف قول مالك واصحابه في ذلك ولم يختلفوا في قيام
اذا تخيروا فئة وانهم يستتابون فان تابوا واقتلوا وانما اختلفوا
في المنفرد منهم فاكثر قول مالك واصحابه ترك القول بتكفيرهم وترك قتلهم
والمبالغة في عقوبتهم واطالة سجنهم حتى تظهر اقدارهم وتستبين توبتهم
كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في صبيغ وهذا قول محمد بن الموان في الخوارج
وعبد الملك بن الملاحشون وقول سحنون في جميع اهل الاهواء وبه فسر
قول مالك في الموطأ وما رواه عن عمر بن عبد العزيز وجهه وعنه من قولهم
في القدرية يستتابون فان تابوا واقتلوا وقال عيسى بن القاسم في اهل
الاهواء من الاباضية والقدرية وشبههم ممن خالف الجماعة من اهل البدع
والتحريف لتأويل كتاب الله يستتابون اظهره ذلك او استرو فان تابوا والا
قتلوا وميراثهم لو نزلت منهم وقال مثله ايضا ابن القاسم في كتاب محمد في اهل القدر

وغيرهم قالوا استتابتهم ان يقال لهم اتركوا ما انتم عليه ومثله له في **المبسوط**
في الاباضية والقدرية وسائر اهل البدع قال وهو مسلمون وانما قتلوا الربهم
السوء قال بهذا عمل عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه قال ابن القاسم من قال ان الله
تكلم بكم موسى تكليما استتيب فان تاب واقتل وان جيب وغيره من اصحابنا
تكفيرهم وتكفير امثالهم من الخوارج والقدرية والمرجئة وقد روى ايضا
عن سحنون مثله فيمن قال ليس لله كلام انه كافر واختلف الروايات عن مالك رحمه الله
فاطلق في رواية الشاميين ابي مسهر ومروان بن محمد الطاطري الكوفي وغيرهم
في زواج القدرية فقال لا تزوجه قال الله تعا ولعبد مؤمن خير من مشرك
ولو اعجبكم وروى ايضا عنه اهل الاهواء كلهم كفار وقال من وصف شيئا
من ذات الله تعا و اشار الى شيء من جسده يد او سمع او بصر قطع ذلك منه لانه
شبه الله بنفسه وقد روى فيمن قال القرآن مخلوق كافر فاقتلوه وقال ايضا في رواية
ابن نافع بجالد ويوحى ضربا ويحبس حتى يتوب وفي رواية بشر بن بكر التميمي عنه
يقتل ولا تقبل توبته قال القاضي ابو عبد الله البرنكاني والقاضي ابو عبد الله
التستري من ائمة العراقيين جوابه مخلف بقتل المستنصر الداعية وعلى هذا الخلاف
اختلف قوله في اعادة الصلوة خلفهم وحكي ابن المنذر عن الشافعي لا يستتاب
القدرية واكثر اقول السلف تكفيرهم وممن قال به الليث وابن عيينة وابن الهيثم
وروى عنهم ذلك فيمن قال لخلق القرآن وقاله ابن المبارك والاودى ووكيع
وحض بن غيات وابو اسحق القرظي وهشيم وعلي بن عاصم وغيرهم وهو من قول اكثر
المحدثين والفقهاء والمتكلمين فيهم وفي الخوارج والقدرية واهل الاهواء المضلة
واصحاب البدع المتأولين وهو قول احمد بن حنبل وكذلك قالوا في الواقعة والشاكة
وهن الاصول وممن روى عنه معنى القول الاخر بتكفيرهم علي بن ابي طالب وعمر

المبسوط

والحسن البصري رضي الله عنهم وهو رأي جماعة من الفقهاء النظر والتمكين واحتجوا
بتورث الصحابة والتابعين رضي الله عنهم اجمعين ورثة اهل حروباء ومن عرف بالقد
مومات منهم ودفنهم في مقابر المسلمين وجرى احكام الاسلام عليهم قال الخليل
القاضي قائما قال مالك في القدرية وساير اهل البدع يستتابون فان تابوا واقتلوا
لانه من الفساد في الارض كما قال في المحارب ان رأى الامام قتله وان لم يقتل قتله
فساد المحارب انما هو في الاموال ومصالح الدنيا وان كان قد يدخل ايضا في امر الدين
من سبيل الحج والجهاد وفساد اهل البدع معظمه على الدين وقد يدخل في امر الدنيا
بما يلحق بين المسلمين من العداوة والله الموفق للصواب **فصل** في تحقيق القول في اكار
التأويل قد ذكرنا مذاهب السلف في اكار اصحاب البدع والاهواء المتأولين ممن روه
قولا يؤدبه مسافة الى كفر هو اذا وقف عليه لا يقول بما يؤدبه قوله اليه وعلى
اختلافهم اختلف الفقهاء والتمككون في ذلك فمنهم من صوب التكفير الذي قال به
للجهود من السلف ومنهم من اياه ولم ير اخرجهم من سواد المؤمنين وهو قول اكثر
الفقهاء والتمككين وقالوا هم فساق وعصاة ضلال ونوارثهم من المسلمين يتكلم
لهم باحكامهم ولهذا قال سخون لا اعارة على من صلبت خلفهم في وقت ولا غيره
قال وهو قول جميع اصحاب مالك بن النخيلة وابن كنانة واشهب قال لانه مسلم وقد
لم يخرج من الاسلام واضطرب اخرون في ذلك ووقفوا على القول بالتكفير
واختلاف قول مالك في ذلك وتوقفه عن اعادة الصلوة خلفهم منه والحق
من هذا ذهب القاضي ابو بكر امام اهل التحقيق والحق وقال انها من المعوصات
اذ القوم لم يصحوا باسم الكفر وانما قالوا لا يؤدى اليه واضطرب قوله في المسئلة
على نحو اضطراب قول امامه مالك بن انس حتى قال في بعض كلامهم على رأى من كفر
بالتأويل ولا نخل منا حتىهم ولا اكل ذبا يحهم ولا الصلوة على ميتهم ويختلف

في مواريثهم على الخار وفي ميراث المرتد ولا ايضا نوزت ميتهم وراثتهم
من المسلمين ولا نوزت منهم من المسلمين واكثر ميله الى ترك التكفير بالمال وكذلك
اضطرب فيه قول شيخه ابى الحسن الاشعري واكثر قوله ترك التكفير وان الكفر خصه
واحدة وهو الجهل بوجود الباري تعاونا لمره من اعتقد ان الله جسم او المسيح او
من يلقاه في الطرق فيس يعارف به وهو كافر ومثل هذا ذهب ابو المعالي رحمه الله في
لابى محمد عبد الحق وكان سألته عن المسئلة فاعتذر له بان الغلط فيها يصعب
لان ادخال كافر في الملة او اخراج مسلم عنها عظيم في الدين وقال غيرهما من المحققين
الذي يجب الاحتراز من التكفير في اهل التأويل فان استباحه دماء المصلين
الموحدين خطأ والخطأ في ترك الكافر اهون من الخطأ في سفك محبة من دم مسلم
واحد وقد قال عليه الصلوة والسلام فاذا قالوا يعني الشهادة فقد عصوا
متى دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله تعاونا لعصمة مقطوع بها
مع الشهادة ولا ترتفع ويستباح خلافها الا بقاطع ولا قاطع من شرع
ولا قياس عليه والفاظ الاحاديث الواردة في الباب معرضة للتأويل فما جاء
منها في التصريح بكفر القدرية وقوله صلى الله عليه وسلم لا سهم لهم في الاسلام
وتسميته الرافضة بالشرك واطلاق الغنة عليهم وكذلك في الخوارج وغيرهم
من اهل الاهواء فقد ينجح بها من يقول بالتكفير وقد يجيب الاخر عنها بانه قد ورد
مثل هذه الالفاظ في الحديث في غير الكفرة على طريق التعليل وكفرون كفر
واشراك دون اشراك وقد ورد مثله في الرياء وعقوق الوالدين والزواج وغير
معصية واذا كان محتملا للامرين فلا يقطع على احدهما الا بدليل قاطع وقوله
في الخوارج هم من شر البرية وهذه صفة الكفار وقال صلى الله عليه وسلم شر قبيل
تحت اديم السماء طوي لمن قتلهم وقتلوه وقال عليه الصلوة والسلام فاذا وجدتم

فأقلوهم قتل عاد وظاهر هذا الكفر لا سيما مع تشبيههم بعاد فيفتح به
من يرى تكفيرهم فيقول له الآخر أما ذلك من قتلهم لخرجه عن المسلمين
وبغيرهم عليهم بدليله من الحديث نفسه يقتلون أهل الأسلام فقتلهم ههنا
حد لا كفر وذكر عاد تشبيهه للقتل وحده لا للمقتول وليس كل من حكم بقتله
يحكم بكفره ويعارضه بقول خالد في الحديث دعني أضرب عنقه يا رسول الله
فقال لعلة يصلي فإن احتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم يقرؤون القرآن لا يجاوز
حناجرهم تراقيمهم فأخبر أن الأيمان لم يدخل قلوبهم وكذلك قوله عليه
الصلوة والسلام يقرؤون من الدين مروقا أسهم من الرمية ثم لا يعودون
إليه حتى يعود أسهم على فوقه ويقوله سبق الفرت وأدم يدل على أنه يتعلق
من الأسلام بشئ أجابه الآخرون أن معنى لا يجاوز حناجرهم لا يفهمون معناه
بقلوبهم ولا ينشرح له صدورهم ولا تعمل به جوارحهم وعارضوه بقوله
عليه الصلوة والسلام وتبادى في الفوق وهذا يقضي التشكك في حاله
وان احتجوا بقول أبي سعيد الخدري في هذا الحديث سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول يخرج في هذه الأمة ولم يقل من هذه وتحرير أبي سعيد لرواية
واقفانه اللفظ أجابهم الآخرون بأن العبارة بغيره لا يقضي تصريحاً بكونهم من غير
الأمة بخلاف لفظة من التي هي للتبعض وكونهم من الأمة مع أنه قد روى
عن أبي ذر وعلي وأبي امامة وغيرهم رضي الله عنهم في هذا الحديث يخرج من أمته
وسيكون من أمته وحروف المعاني مشتركة فلا تعويل على إخراجهم من الأمة
بغيره ولا على إدخالهم فيها بمن كمن أبا سعيد رضي الله عنه آجاده ما شاء
في تشبيهه الذي نبه عليه وهذا مما يدل على سعة فقه الصحابة وتحقيقهم للمعاني
واستنباطها من الألفاظ وتحريرها لها وتوقيعهم في الرواية هذه المذاهب المعروفة



لأهل السنة وغيرهم من الفرق فيها مقالات كثيرة مضطربة سخيفة أقربها
قول جهم ومحمد بن شبيب أن الكفر بالله الجهل به لا يكفر أحد بغير ذلك وقال أبو
الهدذيل أن كل متأول كان بأويله تشبيها لله بخلقه وتجويزاً له في فعله وتكديباً
لخبره فهو كافر وكل من أثبت شيئاً قديماً لا يقال له الله فهو كافر وقال بعض
المتكلمين إن كان ممن عرف الأصل وبني عليه وكان فيما هو من أوصاف الله فهو كافر
وان لم يكن من هذا الباب ففاسقاً لا أن يكون ممن لم يعرف الأصل فهو مخطيء
غير كافر وذهب عبيد الله بن الحسن الغنوي إلى تصويب أقوال المجتهدين في أصوله
الدين فيما كان عرضة للتأويل وفارق في ذلك فرق الأئمة إذا اجتمعوا سواء على
أن الحق في أصول الدين في واحد والمخطئ فيه أتم عاص فاسق وانما الخلاف في تكفيره
وقد حكى القاضي أبو بكر الباقلاني مثل قول عبيد الله عن داود الأصميهاني قال
وحكى قوم عنهما انهما قال ذلك في كل من علم الله سبحانه من حاله استفرغ الوسع
في طلب الحق من أهل ملتنا أو من غيرهم وقال نحو هذا القول الجاحظ وثمامة
في أن كثيراً من العامة والنساء والبله ومقلد التصاريق واليهود وغيرهم
لا حجة لله عليهم إذ لم تكن لهم طباع يمكن معها الاستدلال وقد نجا الغزالي
قريباً من هذا المنحى الغزالي في كتاب التفرقة وقال هذا كله كافراً بالإجماع على كفر
من لم يكفر أحداً من التصاريق واليهود وكل من فارق دين المسلمين أو وقف
في تكفيرهم أو شك قال القاضي أبو بكر لأن التوقيف بالإجماع على كفرهم ممن وقف
في ذلك فقد كذب النص والتوقيف أو شك فيه والتكذيب والشك فيه لا يقع
إلا من كافر **فصل** في بيان ماهو من المقالات الكفر وما يتوقفها ويختلف فيه وليس
بكفر **عياً** أن تحقيق هذا الفصل وكشف اللبس فيه مورد الشرع ولا مجال للعقل
فيه والفصل البين في هذا أن كل مقالة صرح حنبلي الرتبوية أو لوحدانية

أو عبادة احد غير الله أو مع الله فمعرفة كقالة الدهرية وسائر فرقها
الاثنين من الديوانية والمانوية واشباههم من الصابئين والنصارى
والجوس والذين اشركوا بعبادة الاوثان والملائكة والشياطين والشمس والنجوم
او النار او احد غير الله من مشركي العرب واهل الهند والصين والسودان وغيرهم
ممن لا يرجع الى كتاب وكذلك القرامطة واصحاب الحلول والتناسخ من الباطنية
والطيارية من الرافض وكذا من اعترف بالهية الله ووجد ائنته ولكنه اعتقد
انه غير حى او غير قديم وانه محدث ومصور وادعى له ولذا اوصاحبه اولدنا
او انه متولد من شىء او كان عنده او ان معه في الازل شيئا قديما غيره او ان شتم
صانعا للعالم سواء او مديرا غيره فذلك كله كفر باجماع المسلمين كقول الالهيين
من الفلاسفة والمنجمين والطبايعيين وكذلك من ادعى مجالسة الله والعروج اليه
ومكلمته او حلوله في احد الاشخاص كقول بعض المتصوفة والباطنية والنصا
والقرامطة وكذلك نطق على كفر من قال بقدم العالم اوبقائه واشك في ذلك
على مذهب بعض الفلاسفة والدهرية او قال بتناسخ الارواح وانتقالها ابد
الاباد في الاشخاص وتعذيبها او تنعمها فيها بحسب ذنوبها وجنتها وكذلك
من اعترف بالالهية والوحدانية ولكنه جحد النبوة من اصلها عموا واتبوع
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خصوصا واحدا من الانبياء الذين نص الله عليهم
بعد علمه بذلك فهو كافر بداريب البراهمة ومعظم اليهود والاروسية من النصا
والغرابية من الرافض الراعيين ان عليا رضي الله عنه كان المبعوث اليه جبريل
وكالمعطة والقرامطة والاسماعيلية والغنبرية من الرافضة وان كان
بعض هؤلاء قد اشركوا في كفر اخر مع من قبلهم وكذلك من دنا بالوحدانية وصحة
النبوة واتبوع نبينا عليه الصلوة والسلام ولكن جوز على الانبياء الكذب فيما اتوا به

ادعى في ذلك المصلحة بزعمه او لم يدعها فهو كافر باجماع كالمفلسفين وبعض
الباطنية والرافض وغلاة المتصوفة واصحاب الاياحة فان هؤلاء زعموا
ان طواهر الشريعة واكثر ما جاءت به الرسل من الاخبار عما كان ويكون من امور الآخرة
والحشر والنشر والقيمة والجنة والنار ليس منها شىء على مقتضى لفظها ومفهوم خطها
وانما خاطبوا بها الخلق على جهة المصلحة لهم اذ لم يمكنهم التصريح لقصور افهامهم
فضمن مقالا لهم بطلان الشرايع وتعطيل الاوامر والنواهي وتكذيب الرسل والانبياء
فيما اتوا به وكذلك من اضاف الى نبينا صلى الله عليه وسلم تقديرا الكذب فيما بلغه وخبر
اوشك في صدقه او سببه او قال انه لم يبلغ او استخف به او باحد من الانبياء او ازرع
عليهم او اذاهم او قتل نبيا او حارب به فهو كافر باجماع وكذلك تكفر من ذهب مذهب
بعض القدماء في ان في كل جنس من الحيوان نذيرا ونبيا من القردة والخنازير والدواب
والدود وغير ذلك ويحتمج بقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذيرا اذ ذلك يؤتى
الى ان يوصف انبياء هن الاجناس بصفاتهم المذمومة وفيه من الازراء على هذا
المنصب المنيف ما فيه مع اجماع المسلمين على خلافه وتكذيب قائله وكذلك يكفر
من اعترف من اصول الفجحة بما تقدم وبنبوة نبينا عليه الصلوة والسلام ولكن
قال كان اسود اومات قبل ان يلقى او ليس الذي كان عمكة والحمان وليس بقرشي لا روى
بغير صفاته المعلومة نفيه وتكذيب به وكذلك من ادعى نبوة احد مع نبينا صلى الله
عليه وسلم او بعد كالعيسوية من اليهود القائلين بتخصيص رسالته الى العرب وكا ائمة
القائلين بتواتر الرسل وكاكثر الرافضة القائلين بمشاركة علي رضي الله عنه في الرسالة
لنبي صلى الله عليه وسلم وبعين وكذلك كل امام عند هؤلاء يقوم مقامه في النبوة
والحجة وكا لبريقية والبيانية منهم القائلين بنبوة زينج وبيان واشباه هؤلاء
او من ادعى النبوة لنفسه او جوز اكتسابها والبلوغ بصفاء القلب الى مرتبتها كالفلاسفة

وعلاوة المتصوفة وكذلك كل من ادعى منهم انه يوحى اليه وان لم يدع النبوة او اتبعه
الى السماء ويدخل الجنة وياكل من ثمارها ويعاقب الخور العين فهو لاه كلهم كفار كذبون
لنبي صلى الله عليه وسلم لانه اخبر عليه الصلوة والسلام انه خاتم النبيين ولا نبي بعده
واخبر عن الله انه خاتم النبيين فانه ارسل كافة للناس واجمع الامم على حمل هذا الكلام
على ظاهره وان مفهومه المراد به دون تاويل ولا تخصيص فلا شك في كونه لاه الظواهر
كلها قطعاً اجماعاً وسمياً وكذلك وقع الاجماع على تكفير كل من ادفع نص الكتاب وخص
حديثاً مجمعاً على نقله مقطوعاً به مجمعاً على جملة على ظاهره كتكفير الخوارج بابطال
الرحم ولهذا تكفر من لم يكفر من دان بغير ملة المسلمين من الملل او وقف فيهم
اوشك او صح مذهبهم وان اظهر مع ذلك الاسلام واعتقده واعتقداً بطلان
كل مذهب سواه فهو كافر باظهاره ما اظهر من خلاف ذلك وكذلك نقطع بتكفير
كل قائل قال قولاً يتوصل به الى تضليل الامة وتكفير جميع الامة او تكفير جميع
الصحابة كقول الكيميلية من الرافضة بتكفير جميع الامة بعد موت النبي صلى الله
عليه وسلم اذ لم تقدم علياً وكفرت علياً رضي الله عنه اذ لم يتقدم ويطلب
حقه في التقديم فهو لاه قد كفروا من وجوه لا تم بطلوا الشريعة باسرها
اذ قد نقطع نقلها ونقل القرآن اذ ناقوه كفره على زعمهم والى هذا والله
اعلم اشار مالك في احد قوله بقتل من كفر الصحابة ثم كفروا من وجه اخر
بسبهم النبي صلى الله عليه وسلم على مقتضى قولهم وادعمهم انه عهد الى علي رضي الله عنه
وهو يعلم انه يكفر بعده على قولهم لعنة الله عليهم وصلى الله على رسوله محمد وآله
وكذلك يكفر بكل فعل اجمع المسلمون انه لا يصدرا الا من كافروا ان كان صاحبه
مصرحاً بالاسلام مع فعله ذلك الفعل كالتسبيح للضيم او الشمس او القمر والتصليب
او النار او التسليح الكاشق والبيع مع اهلها والترتيب بينهم من شد الزناير

وتخص الرؤس فقد اجمع المسلمون ان هذا لا يوجد الا من كافروا ان هذه
الافعال علامة على الكفر وان صرح فاعلمها بالاسلام وكذلك اجمع المسلمون
على تكفير كل من استحل القتل او شرب الخمر والزنا مما حرم الله بعد علمه بتكفيره
كاحباب الاباحة من القرامطة وبعض غلاة المتصوفة وكذلك نقطع بتكفير
كل من كذب وانكر قاعدة من قواعد الشريعة وما عرف يقيناً بالنقل المتواتر من
فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع الاجماع المتصل عليه كمن انكر وجوب
الحسنات الصلوات وعدد ركعاتها وسجوداتها ويقول انما اوجبا الله علينا في كتابه
الصلوة على الجملة وكونها خمسا وعلى هذه الصفات والشروط لا اعلم اذ لم يرد
فيه في القرآن نص حلي والخبر به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير واحد
وكذلك اجمع المسلمون على تكفير من قال من الخوارج ان الصلوة طرف في النهار وعلى
تكفير الباطنية في قولهم ان الفرائض اسماء رجال امرؤا بولايهم والنجاش والحارم
اسماء رجال امرؤا بالبراءة منهم وقول بعض المتصوفة ان العبادة وطوبى اجرة
اذ اصفت نفوسهم اخضت بهم الى اسقاطها واباحة كل شيء لهم ورفع عهد الشريعة
عنهم وكذلك ان انكر منكر مكة او البيت والمسجد الحرام او صفة الحج وقال الحج
واجب في القرآن واستقبال القبلة كذلك ولكن كونه على هذه الهيئة المتعارفة
وان تلك البقعة هي مكة او البيت والمسجد الحرام لا ادري هل هي تلك او غيرها
واعلم لنا قائلين ان النبي صلى الله عليه وسلم فسرها بهن النفاسير غلطوا وهو اقول هذا
ومثله لامرية في تكفيره ان كان ممن يظن به علم ذلك وممن خالط المسلمين وامنت
صحبته لهم الا ان يكون حديث عهد بالاسلام فيقال له سبيك ان تسئل عن هذا
الذي لم تعلمه بعد كافة المسلمين فلا يجيب بينهم خلافاً كافة عن كافة المعاصري
الرسول صلى الله عليه وسلم ان هذه الامور كما قيلك وان تلك البقعة هي مكة

والبيت الذي فيها هي الكعبة والقبلة التي صلى لها الرسول صلى الله عليه
وسلم والمسلمون وحجوا اليها وطافوا بها وان تلك الافعال هي صفات عبادة
الحج والمراد به وهي التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وان
صفات الصلوات المذكورات هي التي فعل النبي صلى الله عليه وسلم وشرح مراد الله
بذلك وابان حدودها فينتفع لك العلم كما وقع لهم ولا ترتاب بذلك بعد المراتب
في ذلك او المنكر بعد البحث فيه وصحبة المسلمين كما في اتفاق ولا يعذر بقوله
لا ادري ولا يصدق فيه بل ظاهره التستر عن التكذيب اذ لا يمكن ان لا يدرك
وايضاً فانه اذا جاز على جميع الامة الوهم والغلط فيما نقلوه من ذلك وجمعوا
انه قول الرسول صلى الله عليه وسلم وفعله وتفسير مراد الله به ادخل الاسترا
في جميع الشريعة اذ هم الناقلون لها والقران واخذت عرى الدين كرهه ومن قال
هذا كما في وكذلك من انكر القران او حرفا منه او غير شيئاً منه او زاد فيه
كفعل لباطنية والاسماعيلية او زعم انه ليس بحجة للنبي صلى الله عليه وسلم
او ليس فيه حجة ولا معجزة كقول هشام الفوطي ومعمر الضميرى انه لا يدل على الله
ولا حجة فيه لرسوله ولا يدل على ثواب ولا عقاب ولا حكم ولا محالة في كفرها
بذلك القول وكذلك تكفيرها بانكارها ان يكون في سائر معجزات النبي صلى الله
عليه وسلم حجة له او في خلق السموات والارض دليل على الله لمخالفتهم الاجماع
والنقل المتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم باحتجاجه بهذا كله وتصريح القران
به وكذلك من انكر شيئاً مما نص فيه القران بعد علمه انه من القران الذي في
ايدي الناس ومصاحف المسلمين ولم يكن جاهلاً به ولا قريب عهد بالاسلام
واجب لانكاره اما بان لم يصح النقل عنده ولا بلغه العلم به او ليجوز الوهم
على ناقليه فنكفره بالطريقين المتقدمين لانه مكذب للقران مكذب للنبي صلى الله

عليه وسلم لكنه لتستر بدعواه وكذلك من انكر الجنة او النار او البعث
او الحساب والقيمة فهو كما في باجماع للنص عليه واجماع الامة على صحة
نقله متواتراً وكذلك من اعترف بذلك ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار
والحشر والنشر والثواب والعقاب معنى غير ظاهر وانها الذات روحانية مع
باطنة كقول النصارى والفلاسفة والباطنية وبعض المنصوفة وزعم ان معنى
القيمة الموت او فناء محض وانتفاض هيئة الافلاك وتحليل العالم كقول
بعض الفلاسفة وكذلك نطق بتكفير غلاة الرافضة في قولهم ان الامة افضل
من الانبياء فاما من انكر ما عرف بالتواتر من الاخبار والسير والبلاد التي
لا ترجع الى ابطال الشريعة ولا تقضي الى انكار قاعد من الدين كانكار غزوة
نبوه او مؤتة او وجود ابي بكر وعمر رضي الله عنهما او قتل عثمان او خلافة
علي رضي الله عنهما مما علم بالثقل ضرورة وليس في انكاره محذور شرعية فلا سبيل
الى تكفيره بمجرد ذلك وانكار وقوع العلم له اذ ليس في ذلك اكثر من المباينة كانكار
هشام وعباد وقعة الجمل ومحاربة علي رضي الله عنه من خالفه فاما ان يضعف
ذلك من اجل تهمة الناقبين ووعظ المسلمين اجمع فنكفره بذلك لسريانه الى ابطال
الشريعة فاما من انكر الاجماع المجرد الذي ليس طريقه النقل المتواتر عن الشارع
فاكثر المتكلمين من الفقهاء والنظار في هذا الباب ولو بتكفير كل من خالف الاجماع
الصحيح للجامع لشروط الاجماع المتفق عليه عموماً وجمهورهم قوله تعالى ومن يشاقق الرسول
من بعد ما تبين له الهدى الآية وقوله صلى الله عليه وسلم من خالف الجماعة قيد شير
فقد خلع ربة الاسلام من عنقه وحكوا الاجماع على تكفير من خالف الاجماع وهذا
اخرى الى التوقف عن القطع بتكفير من خالف الاجماع الذي يخص بنقله العلماء وهذا
اخرى الى التوقف في تكفير من خالف الاجماع الكافر عن نظر كتكفير النظام بانكار

الاجماع لانه يقوله هذا كما لاجماع السلف على اجماعهم به خارقا لاجماع
 قال القاضي ابو بكر القول عندى ان الكفر بالله هو الجهل بوجوده والايمان بالله
 هو العلم بوجوده وانه لا يكفر احد بقول ولا رأى الا ان يكون هو الجهل بالله فان
 بقول وفعل نصر الله ورسوله او اجمع المسلمون انه لا يوجد الا من كافر او يقوم
 دليل على ذلك فقد كفر ليس لاجل قوله او فعله لكن لما يقارنه من الكفر بالكفر بالله
 كما لا يكون الا باحد ثلثة امور احدها الجهل بالله تعالى والثاني ان يأتى فعلا او يقوله
 قولاً يخبر الله ورسوله او يجمع المسلمون ان ذلك لا يكون الا من كافر كما لا يستعمل للصنم
 والمشبي في الكائن بالتزام التزام مع اصحابها في اعيادهم ويكون ذلك القول
 او الفعل لا يمكن معه العلم بالله تعالى فهذان الضربان وان لم يكونا جهلا
 بالله فهما علم ان فاعلهما كافر منسحق من الايمان فاما من نفي صفة من صفات
 الله تعالى الذاتية وحدها مستبصر في ذلك كقوله ليس بعالم ولا قادر
 ولا مرید ولا متكلم وشبه ذلك من صفات الكمال الواجبة له تعالى فقد نصر امتنا
 على الاجماع على كفر من نفي عنه تعالى الوصف بها واعراضها عنها وعلى هذا حمل قول
 من قال ليس لله كلام فهو كافر وهو لا يكفر المتأولين كما قدمناه فاما من جهل صفة
 من هذه الصفات فاختلف العلماء ههنا فكفر بعضهم وحكى ذلك عن ابي جعفر
 الطبري وغيره وقال ابو الحسن الاشعري مرة وذهبت طائفة الى ان هذا الخبر
 عن اسم الايمان قاله يرجع الاشعري قال لانه لم يعتقد ذلك اعتقادا يقطع بصحة
 ويراه ديناً وشرعاً وانما يكفر من اعتقد ان مقاله حق واجب هو لا يحد
 السوداء وان النبي صلى الله عليه وسلم انما طلب منها التوحيد لا غير ويجزئ القول
 لن قدر الله على وفي رواية فيه لعلى اضل الله ثم قال لغفر الله له قالوا ولو جوث
 اكثر الناس عن الصفات وكوشفوا عنها لما وجد من يعلمها الا الاقل وقد جاب

الاخر عن هذا الحديث بوجه منها ان قدر بمعنى قدر ولا يكون شكه في القدرة
 على احيائه بل في نفس البعث الذي لا يعلم الا بشرع ولعله لم يكن ورد عندهم بشيئ
 عليه فيكون لشك فيه حينئذ كقرا فاما ما لم يرد به شرع وهو من محوزات العقول او يكون
 قدر بمعنى ضيق ويكون ما فعله بنفسه انراء عليها وغضبا لعصيانها وقيل قال ما قاله
 وهو غير عاقل لكلامه ولا ضابط للفظه مما استولى عليه من الخزع والخشية التي اذهلت لبه
 فلم يؤخذ به وقيل كان هذا في زمن الفترة وحيث ينفع مجرد التوحيد وقيل بل هذا من مجاز
 كلام العرب الذي صورته اشك ومعناه التحقيق وهو يستعمل في اهل العارف وله امثلة
 في كلامهم كقوله تعالى لعله يتذكر او يخشى وقوله تعالى وانا انا اياكم لعلى هدى او في ضلال
 مبين فاما من اثبت الوصف ونفى الصفة فقال القول عالم ولكن لا علم له ومتكلم ولكن
 لا كلام له وهكذا في سائر الصفات على مذهب المعتزلة فرقوا بالمال لما يؤديه اليه
 قوله ويسوقه اليه مذهبه كقوله لانه اذا نفي العلم انفي وصف عالم اذا لا يوصف
 بعالم الامر له علم فكأنهم صرحوا عنه بما ادى اليه قولهم وهكذا عند هذا سائر
 فرواها والتاويل من المشبهة والقدرة وغيرهم ومن لم يراخذهم بما لقولهم والامر
 موجب مذهبهم لم يراكه هم قال لا يتم اذا وقفوا على هذا قالوا لا نقول ليس بعالم ونحن
 ننتفي من القول بالمال الذي الرتموه لنا ونعتقد نحن وانتم انه كفر بل نقول ان قولنا
 لا يؤول اليه على ما اصلناه فعلى هذين المأخذين اختلف الناس في اهل اهل التأويل
 واذا فرمته اتضح لك الموجب لاختلاف الناس في ذلك والصواب ترك الكفارهم
 والاعراض عن الختم عليهم بالخسران واجراء حكم الاسلام عليهم في قصايتهم
 ووراثاتهم ومناكحاتهم ودياناتهم والصلوة عليهم ودفنهم في مقابر المسلمين
 وسائر معاملاتهم انهم يغلظ عليهم بوجيع الادب وشديد الزجر والحر حتى
 يرجعوا عن بدعتهم وهن كانت سيرة الصدر الاول فيهم فقد كان نشاء على زين

القحابة وبعدهم في التابعين من قال بهذا الاقوال من القدر وقد اخرج الخواج
والاعتزال فيما ان احوالهم قبرا ولا قطعوا لاحد منهم ميراثا لكنهم
مخرجهم وادبوهم بالضرب والتقي والقتل على قدر احوالهم لانهم فساق
ضلال لعصاة اصحاب كبار عند المحققين واهل السنة ممن لم يقل بكفرهم
منهم خلافا لمرأى غير ذلك والله الموفق للصواب قال القاضي ابو بكر
واما مسائل لوعدها الوعيد والرؤية والمخلوق وخلق الافعال وبقاء الاعراض
والنولد وتشبهها من الدقائق فالتمنع من اكلها والتمنع من اكلها في الجمل
بشيء منها جهل بالله تعالى ولا اجمع المسلمون على اكلها من جهل شيئا منها وقد ورد
في الفصل قبله من الكلام وصورة الخلاف في هذا ما اغنى عن اعادته بحول الله
تعالى **فصل** هذا حكم المسلم الساب لله تعالى واما الذي فروى عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما في ذم تناول من حرمة الله تعالى غير ما هو عليه من دينه وحاج في خروج
ابن عمر رضي الله عنهما عليه بالسيف فطلبه فهرب وقال مالك في كتاب ابن جيب
والميسوطة وابن القاسم في الميسوطة وكتاب محمد بن سحنون من شتم الله تعالى من اليهود
والنصارى بغير الوجه الذي به كفروا قتل ولم يستتب قال ابن القاسم لان يسلم
قال في الميسوطة طوعا قال اصبح لان الوجه الذي به كفروا هو دينهم وعليه
عوهدها من دعوى الصحابة والشريكة والولد واما غير هذا من الفرية والشتم
فلم يعاهدوا عليه فهو نقض للعهد قال ابن القاسم في كتاب محمد بن سحنون من شتم من غير اهل
اديان الله تعالى بغير الوجه الذي ذكر في كتابه قتل الا ان يسلم وقال الخروقي
في الميسوطة ومحمد بن مسلمة وابن ابي حاتم لا يقتل حتى يستتاب مسلما او كافرا
فان تاب والاقول ومطرف وعبد الملك مثل قول مالك وقال ابو محمد بن
ابن زيد من سب الله تعالى بغير الوجه الذي به كفر قتل الا ان يسلم وقد ذكرنا

قول ابن الجلاب قبل وذكرنا قول عبد الله وابن لبيبة وشيوخ الاندلسيين
في التصراية وفتياهم يقتلها سبها الله والنبى بالوجه الذي كفرت به لله
تعالى والنبى صلى الله عليه وسلم واجماعهم على ذلك وهو نحو القول الاخر ومن سب
النبى صلى الله عليه وسلم منهم بالوجه الذي كفرت به ولا فرق في ذلك بين سب
الله تعالى وسب رسوله لاننا عاهدناهم على ان لا يظهروا لنا شيئا من كفرهم
وان لا يسمعوننا شيئا من ذلك فمتى فعلوا شيئا منه فهو نقض لعهدهم واختلف
العلماء في الذي اذا نذرتك ففعلوا لك ومطرف وابن عبد الحكم واصبح
لا يقتل لانه خرج من كفر الى كفر وقال عبد الملك بن المباحثون يقتل لانه دين لا يفر
عليه احد ولا تؤخذ عليه جزية قال ابن جيب وما اعلم من قاله غيره **فصل**
هذا حكم من صرح بسبته سبحانه وتعالى واصفا ما لا يليق بجلاله والهيته فاما مقتضى
الكذب عليه تبارك وتعالى باذعاء الالهية او الرسالة او التاقي ان يكون الله خالقه
او تبارك او قال ليس لرب او المتكلم بما لا يعقل من ذلك في سكره او غمرة جنونه فلا خلا
في كفره فان ذلك ومدعيه مع سلامة عقله كما قدمناه لكنه تقبل توبته على المشهور
وتنفعه انابته وتخيجه من القتل فنته لكنه لا يسلم من عظيم التكاليف ولا يرفقه
عن شديد العقاب ليكون ذلك نجسا مثلثه عن قوله وله عن العودة للكفر
او جهله الا من تكرر ذلك منه وعرف استهانته بما اتى به فهو دليل
على سوء طويته وكذب توبته وصار كالزندق الذي لا تأمن باطنه ولا
تقبل رجوعه وحكم السكران في ذم حكم الصاحي واما المخوف والمعنف فما علم
انه قاله من ذلك في حال غمرته وذهاب ميزه بالكلية فلا نظرية وما فعله
من ذلك في حال ميزه وان لم يكن معه عقله وسقط تكليفه اذ ب على ذلك
ليزجر عنه كما يؤدب على قبائح الافعال ويؤاخذ به على ذلك حتى ينكف

عنه كما تؤدب البهيمه على سوء الخلق حتى تراض وقد حرق علي بن ابي طالب
رضي الله عنه من ادعى له الالهية وقد قتل عبد الملك بن مروان الحارث
المتبني وصلبه وفعل ذلك غير واحد من الخلفاء والملوك باشباهم واجمع
علماء وقتهم على صواب فعلهم والمخالف في ذلك من كفرهم كافر واجمع
فقهاء بغداد ايام المقتدر من المالكية وقاضي قضاتها ابو عمر المالكى
على قتل الحلاج وصلبه لدعواه الالهية والقول بالحلول وقوله انا
الحق مع تمسكه في الظاهر بالشريعة ولم يقبلوا توبته وكذلك حكموا في ابن
ابى الغر ايد وكان على نحو مذهب الحلاج بعد هذا ايام الرضى بالله وقا
قضاة بغداد يومئذ ابو الحسين بن ابي عمر المالكى وقال ابن عبد الحكم في
من تبتنا قتل وقال ابو حنيفة رضي الله عنه واصحابه من محمد ان الله تعاخالقه
اورثه او قال ليس له رب فهو مرتد وقال ابن القاسم في كتاب ابن جيب ومحمد بن القتيبة
فمن تبتنا يستتاب استر ذلك او اعلمه وهو كالمترد وقاله سخنون وغيره وقاله
اشهب في يهودى تبتنا او ادعى انه رسول الينا ان كان معلنا بذلك استتيب
فان تاب ولا قتل وقال ابو محمد بن ابي زيد فمن لعن باريه وادعى ان لسانه
زل وانما اراد لعن الشيطان فقال يقتل بكفره ولا يقبل عذره وهذا على
الاخر من انه لا يقبل توبته وقال ابو الحسن القاسم في سكران قال انا الله انا الله
ان تاب اذب فان عاد الى مثل قوله مطولبة الزنديق لان هذا كفر المتكبر
فصل واما من تكلم من سقط القول وسخف اللفظ ممن لم يضيظ كلاما ولا عمل
لسانه عما يقضى الاستخفاف بعظمة ربه وجلالة مولاه او تمثلي ببعض
الاشياء ببعض ما عظم الله من ملاوته او نزع من الكلام المخلوق بما لا يليق
الا في حق خالقه غير قاصد للكفر والاستخفاف ولا عامد للاحاد فان كره

هذا منه وعرف به دل على تلاعبه بدينه واستخفافه بحرمته ربه وبالله
بعظيم عزته وكبريائه وهذا كفر لامرته فيه وكذلك ان كان ما اورد
يوجب الاستخفاف والتنقص لربه وقد افتي ابن جيب واصبغ بن خليل
من فقهاء قرطبة بقتل المعروف بابن اخي عجب وكان خرج يوما فاخذ المطر
فقال بدأ الخزان برش جلوده وكان بعض الفقهاء بها ابوزيد صاحب التمام
وعبد الاعلى بن وهب واتبان بن عيسى قد توفقوا عن سفك دمه و اشاروا الى انه
عبث من القول كفى فيه الادب وافتي بمثله القاضي حينئذ موسى بن زياد فقال
ابن جيب دمه في عنق ايشتم ربه عبدنا ثم لا تنصير له انا اذا العبيد سوء
ما نخر له بعبادين وكفى ورفع المجلس الى الامير بها عبد الرحمن بن الحكم الاموي
وكانت عجب عمه هذا المطلوب من خطابه واعلم باختلاف الفقهاء فخرج الاذن
من عنك بالاختذ بقول ابن جيب وصاحبه وامر بقتله فقتل وصلب بحضور
الفتية وعزل القاضي لثمته بالمداهنة في هذه القصة ووجه بقية الفقهاء
وسبهم واما من صدرت عنه من ذلك الهنة الواحدة والفتنة الشاردة
مالم يكن تنقصا وازراء في عاقب عليها ويؤدب بقدر مقتضاها وشنعة
معناها وصورة حال قائلها وشرح سببها ومقارنها وقد سئل ابن القاسم رحمه
الله عن رجل نادى رجلا باسمه فاجابه لبيك اللهم لبيك قال ان كان حيا
او قاله على وجه سفه فلا شئ عليه قال القاضي ابو الفضل وشرح قوله انه لا قتل
عليه ولجأه من جبر ويعلم والتسفيه يؤدب ولو قالها على اعتقاد ان الله منزله
ربه لكفر هذا مقتضى قوله وقد اسرف كثير من سخفاء الشعراء ومتهمهم
في هذا الباب واستخفوا عظيم هذه الحرمه فاتوا من ذلك بما نثره كتابنا
ولساننا واولدنا عن ذكره ولولاه انا قصدنا نص مسائل حكيناها لما ذكرنا

شيئا مما يتقل ذكره علينا كما حكناه في هذه الفصول واما ما ورد في هذا
 من اهل الجهالة وعا ليط اللسان كقول بعض الاعراب **رب العباد ما لنا**
وما لك قد كنت تسقيننا فما بد لك انزل علينا الغيث لا اياك **هـ**
 في اشباه هذا من كلام الجهال ومن لم يقومه ثقاف تاديب لشريعة و العلم
 في هذا الباب فقل ما يصدر الا من جاهل يجب تعليمه و زجره و الاغلاظ
 عن العودة الى مثله قال ابو سليمان الخطابي وهذا تهود من القول والله منز
 عن هذه الامور و قدر و بنا عن عون بن عبد الله انه قال يعظم احدكم ربه
 ان يذكر اسمه في كل شيء حتى يقول اخرى الله الكلب و فعل به كذا و كان بعض
 من ادركنا من مشايخنا قل ما يذكر اسم الله تعالى الا فيما يتصل بطاعته و كان
 يقول للانسان جزيت خيرا و قل ما يقول جزاك الله خيرا اعظاما لاسم الله
 ان يمنهن في غير ربه **وحدثنا الثقة** ان الامام ابا بكر الشاشي كان يعيب على اهل
 الكلام كثرة خوضهم فيه تكا وفي ذكر صفاته اجلا لا لاسمه تكا و يقول هؤلاء
 يتمدلون بالله جل وعز و ينزل الكلام في هذا الباب تنزيله في باب سائر النبي
 صلى الله عليه وسلم على الوجوه التي فصلناها و الله الموفق للصواب **فصل**
 من سب سائر انبياء الله تكا و ملائكة و استخف بهم او كذبهم فيما اتوا به
 او انكروهم و جحدهم حكم نبينا صلى الله عليه وسلم على مساق ما قدمناه قال
 الله تكا ان الذين يكفرون بالله و رسله و يريدون ان يفرقوا بين الله و رسله
 الاية و قال تكا قولوا امنا بالله و ما انزل الينا و ما انزل الى ابراهيم الى قوله تكا
 لا تفرق بين احد منهم و قال تكا كل من بالله و ملائكة و كتبه و رسله لا تفرق
 بين احد من رسله قال مالك في كتاب بن جيب و محمد و قاله ابن القاسم و ابن الجشون
 و ابن عبد الحكم و اصبح و سخون فمن شتم الانبياء او احد منهم و نقصه قتل

و لم يستتب و من سبهم من اهل الذمة قتل الا ان يسلم و ذوى سخون عن ابن
 القاسم من سب الانبياء من اليهود و النصارى غير الوجه الذي به كفر و اضرب عنقه
 الا ان يسلم و قد تقدم الخلاف في هذا الاصل و قال القاضي بقرطبة سعيد بن
 سليمان في بعض اجوبته من سب الله تكا و ملائكة قتل و قال سخون من شتم ملكا
 من الملائكة فعليه القتل و في النوادر عن مالك فيمن قال ان جبريل اخطا بالوحى و انما
 كان النبي علي بن ابي طالب رضي الله عنه استتيب فان تاب و الا قتل و نحوه عن سخون
 و هذا قول الاعرابية من الروافض ستموا بذلك لقولهم كان النبي صلى الله عليه وسلم
 اشبه بعلي من الغراب بالغراب و قال ابو حنيفة و اصحابه على اصلهم من كذب باحد
 من الانبياء او نقص احد منهم او برى منه فهو مرتد او شك في شيء من ذلك و قال
 ابو الحسن القاسبي في الذي قال لآخر كانه وجه مالك الغضبان و عرف انه قصد
 ذم الملك قتل قال القاضي ابو الفضل رضي الله عنه و هذا كله فيمن تكلم فيهم بما قلنا
 على جملة الملائكة و النبيين و على معين ممن حققنا كونه من الملائكة و النبيين
 ممن نصر الله عليه في كتابه او حققنا علمه بالخبر المتواتر المشتهر المتفق عليه بالاجماع
 القاطع كجبريل و ميكائيل و مالك و خزنة الجنة و جهنم و الزبانية و جملة العرش
 المذكورين في القران من الملائكة عليهم الصلوة و التسليم و من ستم فيهم من الانبياء
 و كعزراييل و اسرافيل و رضوان و الحفظة و منكر و نكير من الملائكة المتفق على
 قبول الخبرينهما فاما من لم تثبت الاخبار بتعيينه و لا وقع الاجماع على كونه من الملائكة
 او الانبياء كهاروت و ماروت في الملائكة و الخضر و لقمان و ذى القرنين و مريم
 و اسية و خالد بن سنان المذكور ان نبى اهل الرس و زرادشت الذي تدعى المجوس
 و الموتخون بنوته فليس الحكم في سبهم و الكافونهم كالحكم فيمن قد مناه اذ لم تثبت لهم
 تلك الحرمة و لكن ينج من نقصهم و اذا هم يؤدب بقدر حال القول فيهم لاسيما

من عرف صدق بيقينه وفضله منهم وان لم تثبت نبوته واما انكار نبوتهم
او كون الاخر من الملائكة فان كان المتكلم في ذلك من اهل العلم فلا حرج لا اختلاف
العلماء في ذلك وان كان من عوام الناس زجر عن الخوض في مثل هذا فان عاد ادب
اذ ليس لهم الكلام في مثل هذا وقد ذكره السلف الكلام في مثل هذا مما ليس تحته عمل
لاهل العلم فكيف للعامة **فصل** واعلم ان من استخف بالقران او المصحف او بشئ منه
او سبها او تحده او حرفا منه او آية او كذب به او بشئ منه او كذب بشئ مما صح
به فيه من حكم او خبر او اثبت ما نفاه او نفى ما اثبت على علم منه بذلك او شك
في شئ من ذلك فهو كافر عند اهل العلم باجماع قال الله تعالى وانه لكتاب عزيز لا يأتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد **حدثنا** الفقيه ابو الوليد
هشام بن احمد رحمه الله **ثنا** ابو علي **ثنا** ابن عبد البر **ثنا** ابن عبد المؤمن **ثنا**
ابن داسية **ثنا** ابوداود **ثنا** احمد بن حنبل **ثنا** يزيد بن هرون **ثنا** احمد بن عمرو
عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة رضي الله عنه **عن** النبي صلى الله عليه وسلم قال المرء
في القران كفر نؤول بمعنى الشك وبمعنى الجدل **وعن** ابن عباس رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم من جحد آية من كتاب الله من المسلمين فقد حل
ضرب عنقه وكذلك ان جحد التوراة والانجيل وكتب الله المنزلة او كفر بها
اولعنها او سبها واستخف بها فهو كافر وقد اجمع المسلمون ان القران
المتلق في جميع اقطار الارض المكتوب في المصحف بايدي المسلمين مما جمعه
الدقتان من اول الحمد لله رب العالمين الى اخره اعدوا رب الناس انه
كلام الله ووحية المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان جميع
ما فيه حق وان من نقص منه حرفا قاصدا لذلك او بدله بحرف اخر مكا
او زاد فيه حرفا مما لم يشتمل عليه المصحف الذي وقع الاجماع عليه واطمع

على انه ليس من القران عامدا لكل هذا انه كافر ولهذا رأى مالك قتل من سب
عائشة رضي الله عنها يا لغرية لانه خالف القران ومن خالف القران قتل اي
لانه كذب بما فيه وقال ابن القاسم من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما **يقول**
وقال له عبد الرحمن بن مهدي وقال احمد بن سحنون فيمن قال المعوذتان ليستا من كتاب
الله تضرب عنقه الا ان يتوب وكذلك كل من كذب بحرف منه قال وكذلك
ان شهد شاهد على من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما وشهد اخر عليه
انه قال ان الله ما اتخذ ابراهيم خليلا قتل لانهما اجتمعا على انه كذب النبي
صلى الله عليه وسلم وقال ابو عثمان بن الحداد جميع من نتحل التوحيد متفقون
على ان الحمد لحرف من التنزيل كفر وكان ابو العالفة اذا قرأ عند رجل لم يقل
ليس كما قرأت ويقول اما انا فقرأ كذا فبلغ ذلك ابراهيم فقال لاراه سمع
انه من كفر بحرف منه فقد كفر به كله وقال عبد الله بن مسعود من كفر بآية من القران
فقد كفر به كله وقال اصبح بن الفرج من كذب ببعض القران فقد كذب به كله
ومن كذب به كله فقد كفر به ومن كفر به فقد كفر بالله وقد سئل القاسمي عن
خاصم يهوديا فحلف له بالتوراة فقال لا الاخر لعن الله التوراة فشهد عليه
بذلك شاهد ثم شهد اخراته سألته عن القضية فقال انما لعنت توراة اليهود
فقال ابو الحسن الشاهد الواحد لا يوجب القتل والثاني علق الامر بصفة تحمل
التأويل اذ لعله لا يرى اليهود متمسكين بشئ من عند الله لتبديلهم وتغييرهم
ولو اتفق الشاهدان على ان لعن التوراة محرمة الضاق للتأويل وقد اتفق
فقهاء بغداد على استنابة ابن شنبوذ المقرئ احد ائمة المقرئين المنتصدين
بها مع ابن مجاهد لقراءته واقراءه بشواذ من الحروف مما ليس في المصحف وعقدوا
عليه بالرجوع عنه والتوبة منه بجملة اشهد فيه بذلك على نفسه في مجلس

الوزير ابي علي بن مقله سنة ثلاث وعشرين وثمانمائة وكان فيمن افتى
عليه بذلك ابو بكر الابهري وغيره واقفي ابو محمد بن ابي زيد بالادب فيمن
لصبي لعن الله معلمك وما علمك وقال ردت سوء الادب ولم ارد القران
قال ابو محمد واما من لعن المصحف فانه يقتل **فصل** وسب البيت وان واجه
اصهات المؤمنين واصحابه صلى الله عليه وسلم ونقصهم حرام ملعون فاعله
حدثنا القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله **حدثنا** ابو الحسين الصيرفي قال ابو الفضل
العدل قال **حدثنا** ابو علي **حدثنا** ابو علي التستبي **حدثنا** ابن محبوب **حدثنا** الترمذي
حدثنا محمد بن يحيى **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم **حدثنا** عبيدة بن ابي ربيعة عن عبد الرحمن
ابن زياد عن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الله في اصحابي الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن احبهم
فحبي اجمعهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن اذاهم فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى
الله ومن اذى الله يوشك ان يأخذه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تسبوا اصحابي فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل
الله منه صرفا ولا عدلا وقال صلى الله عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فانه يحج
قوم في اخر الزمان يسبون اصحابي فلا تصلوا عليهم ولا تقبلوا معهم ولا تتكلموا
ولا تجالسوهم وان رضوا فلا تعودوهم وعنه صلى الله عليه وسلم من سب اصحابي
فاضربوه وقد علم النبي صلى الله عليه وسلم ان سبهم واذا هم يؤذيه واذا
النبي صلى الله عليه وسلم حرام فقال لا تؤذوني في اصحابي ومن اذاهم فقد اذاني
وقال صلى الله عليه وسلم لا تؤذوني في عائشة رضي الله عنها وقال صلى الله عليه وسلم
في فاطمة رضي الله عنها هي بضعة مني يؤذي بني ما اذاها وقد اختلف العلماء في هذا
فشهور مذهب مالك في ذلك الاجتهاد والادب الموجه قال مالك رحمه الله

من شتم النبي صلى الله عليه وسلم قتل ومن شتم اصحابه اذ ب وقال ايضا من
شتم احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر او عمر او عليا او عليا
او معاوية او عمر بن العاص فان كانوا على ضلال وكفر قتل وان شتمهم
بغير هذا من مشائمة الناس كل نكالا شديدا وقال ابن جيب من غلا
من الشيعة الى بغض عثمان والبراءة منه اذ ب اذبا شديدا ومن زاد
الى بغض ابي بكر وعمر والعقوبة عليه اشد ويكرض به ويطال سبحانه
حتى يموت ولا يبلغ به القتل الا في سب النبي صلى الله عليه وسلم وقال سخون
من كفر احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليا او عثمان او غيرها
يوجع ضربا وحكى ابو محمد بن ابي زيد عن سخون من قال في ابي بكر وعمر
وعثمان وعلي انهم كانوا على ضلالة وكفر قتل ومن شتم غيرهم من الصحابة
بمثل هذا نكالا شديدا ودوى عن مالك من سب ابا بكر رضي الله عنه
جلده ومن سب عائشة رضي الله عنها قتل قبله لم قال من رماها فقد رما
القران وقال ابن شعبان عنه لان الله يقول يعظكم الله ان تعودوا لمثله
ابدا ان كنتم مؤمنين فمن عاد لمثله فقد كفر وحكى ابو الحسن الضعفي ان القا
ابا بكر بن الطيب قال ان الله تكلم اذا ذكر في القران ما نسب اليه المشركون
سبح نفسه لنفسه كقوله تكلموا وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه في اي
كثيرة وذكر تكلم ما نسب اليه المنافقون الى عائشة رضي الله عنها
فقال ولولا ان سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانك سبح
في تبرئتها من النسوة كما سبح نفسه في تبرئته من النسوة وهذا يشهد
لقول مالك رحمه الله في قتل من سب عائشة رضي الله عنها ومعنى هذا
والله اعلم ان الله لما عظم سبها كما عظم سبه وكان سبها سب النبوة

وقرن سب نبيه واذاه باذاه تعا وكان حكم موزيه تعا القتل كان
حكم موزي نبيه كذلك كما قد مناه وشتم رجل عائشة رضي الله عنها
بالكوفة فقدم الى موسى بن عيسى اعباسي فقال من حضر هذا فقال ابن ابي ليلى
انا فجلد ثمانين وخطور رأسه واسلمه في الجمامين وروى عن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه انه نذر قطع لسان عبيد الله بن عمر اذا شتم
المقداد بن الاسود فكل في ذلك فقال دعوني قطع لسانه حتى لا يشتم
احدا بعد اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابو ذر الهروي ان
عمر بن الخطاب رضي الله عنه اتى باعراي يهجو الانصار فقال لولا ان له
صحية لكفيتكموه فالماك من انقض احد من اصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم فليس له في هذا الفء حق قد قسم الله الفء في ثلاثة اصناف فقه
للفقراء المهاجرين الآية ثم قال والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم
الآية وهؤلاء الانصار ثم قال والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا
اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الآية فمن ينقصهم فارجح
له في في المسلمين وفي كتاب ابن شعيان من قال في واحد منهم انه ابن
وامه مسلمة حد عند بعض اصحابنا حديثا له وحدا لامة ولا جعله
كفاز الجماعة في كلمة لفضل هذا على غيره ولقوله صلى الله عليه وسلم
من سب اصحابي فاجلده قال ومن قد قاتم احدهم وهي كافر حد حد الفرة
لانه سب له فان كان احدهم ولد هذا الصحابي جيا قام بما يجب له ولا
فمن قام به من المسلمين كان على الامام قبول قيامه قال وليس هذا
كحقوق غير الصحابة لحرمة هؤلاء بنبيهم صلى الله عليه وسلم ولو سمعته
الامام واشهد عليه كان ولي القيام به قال ومن سب غير عائشة رضي

الله عنها من ازوج النبي صلى الله عليه وسلم فقيها قولان احدهما
يقول لانه سب النبي صلى الله عليه وسلم بسب خيلته والآخر انها كسائر
الصحابة بجحد حد المفترى قال ويا لاول قول وروى ابو مصعب
عن مالك من انتسب الى بيت النبي صلى الله عليه وسلم يضرب ضربا وجعا
ويشهر ويحيس طويلا حتى تظهر توبته لانه استخفاف بحق الرسول
صلى الله عليه وسلم وافنى ابو المطرف الشعبي فقيه ماله في رجل انكر تخليف
امراة بالليل وقال لو كانت بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنه ما حلفت الا
بالتهار وصوب قوله بعض المتسمين بالفقه فقال ابو المطرف ذكر هذا الائمة
ابي بكر الصديق رضي الله عنه في مثل هذا يوجب عليه الضرب الشديد والسجن
الطويل والفقير الذي صوب قوله هو احق باسم الفسق من اسم الفقه فينقد
اليه في ذلك ويرجى ولا تقبل فتواه ولا شهادته وهي جرحه ثابتة فية وبغض
في الله تعا وقال ابن عمران في رجل قال لو شهد على ابي بكر الصديق رضي الله عنه
انه ان كان في مثل ما لا يجوز فيه الشاهد الواحد فلا شيء عليه وان كان
اراد غير هذا فيضرب ضربا يبلغ به حد الموت وذكرها رواية **فصل في القصاص**
ابو الفضل رحمه الله هنا انتهى القول بنا فيما حرزناه وانجز الغرض الذي
انجزناه واستوفى الشرط الذي شرطناه مما ارجوان في كل قسم منه للمريد
مقنع وفي كل باب منه منسج الى بغيته ومنزع وقد سمرت فيه عن نكت
تستغرب وتستبدع وكرعت في مشارب من التحقيق لم يورد لها قبل في اكثر
التصانيف مشرع واودعته غير ما فصل وودت لو وجدت من بسط قبلي
الكلام فيه او مقتدى يفيدني عن كتابه اوفيه لاكتفي بما اروي عن ارقا
والى الله تعا جزيل الصراحة في المنة بقبول امامته لوجهه والعفو عما تخلفه

من تزتين وتصنع غيره وان يهب لنا ذلك بحميد كرمه وعفو لما اودعنا
من شرف ومصطفاه وامين وجهيه واسهرنا به جفوننا لتتبع فضائله
واعلمنا فيه خواطرنا من ابراز خصائصه ووسائله ومحجى عنا عن نار
الموقد حمايتنا كرم عرضه ويجعلنا ممن لا يذاد اذا اذيد المبدل عن حقه
ويجعله لنا اولين تهتم باكتسابه واكتسابه سبباً يصلنا باسبابه وذخيرة نجدها
يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً نحو زيارتها وجريل ثوابه
ويخصنا بخصيصة نعمة نبينا وجماعته ويجشرننا في الرعي الا اول واهل الباب
الا من من اهل شفاعته ونجده تكا على ما هدا اليه من جمعه والكرم وفتح
البصيرة لدرك حقايق ما اودعنا وفهم واستعيد به جل اسمه من دعاء
لا يسمع وعلم لا يتفق وعمل لا يرفع فهو الجواد الذي لا يخيب من امته ولا ينتصر
من خذله ولا يرد دعوة القاصدين ولا يصلح عمل المفسدين وهو حسينا ونعم
الوكيل وصلى الله على سيدنا ونبينا محمد خاتم النبيين وعلى اله وصحبه اجمعين
وسلم تسليماً كثيراً كثيراً الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين وصلواته وسلامه
على سيدنا ونبينا محمد افضل من هدى الى ارشاد واكمل من فضلت به اهتد سائر
الاعمم وعلى الرافض والكرم وعلى صحابته افضل من اتم بافضل الخلايق والشيم

قد وقع لفراغ من تميم هذه التسمية في اليوم الخامس

والعشرين من شعبان المعظم سنة سبعمائة وعشرون

وما بين ولف على يد اضعف الفاني الاحوج الى الله

احمد بن محمد بن علي غفر الله لهم وامنوا

وجعلهم من خزنة المفاتيح امين

بجيت السائلين والحمد لله

